

صاحب بدو و جبری ہو گئی ہے

جلد چہارم

تہذیب الاخلاق

یعنی مجموعہ مصائب

جناب نواب نصار جنگ مولوی شائق حسین صاحب و

مستربید محمد صاحب بیر شراہٹ لاہور

مولوی خواجہ الطاف حسین صاحب عالی مولوی محمد ذکا اللہ صاحب شمس العلماء

فاز قلیہ صاحب

منہ رجبہ تہذیب الاخلاق سہفت سالہ

از ابتدا کشتہ ابجدی لغات سہ سالہ ابجدی مع دیباچہ

نشی فضل الدین ناچر کتب می نامک اخبار اشاعت بازار کشمیر

لاہور

میں شکیلہ

علی محمد صاحب شراہٹ لاہور
مطبع مصطفیٰ پریس لاہور

نشی

۸۷۹۰

۱۵۲

دیکھا چھو

۱۷۰۹

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تہذیبِ نلاق کی شاکست

جن لوگوں نے خواجہ نصیر الدین طوسی کی کتاب نلاق نامری پڑھی ہے وہ اس بات کو خوب مانتے ہیں کہ تہذیبِ نلاق کیا کتاب ہے اور مکمل کرام و مصلحت عظام کی مجلس میں معززت اور عظمت کی نگام سے دیکھی جاتی ہے لیکن جن لوگوں کو اخلاق نامری کے دیکھنے کا اتفاق نہیں ہوا ہم ان کو بتائے دیتے ہیں کہ آج سے قریباً نو سو برس پیشتر ترکستان کے شہر مری میں جو ایک حکیم کامل اور سادہ کامل ابو علی مسکویہ خاندن مری گزرا ہے یہ اسکی تصنیف ہے۔ اس کتاب نے مضامین کی عمدگی۔ بیان کی خوبی۔ زبان کی اسلوبی کی وجہ سے ایسا حُر قبول حاصل کیا تھا کہ خواجہ نصیر جیسے شخص نے جو اپنے زمانہ کا ایک نامور عالم اور شہور فاضل تھا جب قستان کے حکم امیر ناصر الدین عبدالرحیم کی پاس حاضر کتاب اخلاق نامری مرتب کی تو فوجی اخلاق کے تعلق میں اسی کتاب کے ترجمہ پر کتنا کیا اور کسی جدید کتاب کے تصنیف

کرنے کی ضرورت نہ سمجھی *

جنس انہیں یہ کتاب تصنیف ہوئی اسلامی سلطنت کا آفتاب ترقی کے نصف النہار پر چمک رہا تھا۔ مگر مگر علم و فضل کا چرچا تھا۔ رعایا اسکو ترقی مدارج کا ذریعہ سمجھتی تھی۔ حکام انہی سلطنت کی زیر بن زینت کا باعث تصور کرتے تھے۔ اور تو اور صرف ابوعلی سینا اور ابوریحان بیرونی اس حکیم کے معصروں میں دو ایسے کمال ہو گئے۔ جس سے ان کا نام ایشیا اور افریقہ کی اسلامی قوموں میں عموماً اور یورپ کے تہذیب یافتہ ملکوں میں خصوصاً نہایت عزت اور توقیر کے ساتھ لیا جاتا ہے۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ فاتح اور مفتوح قوم کی زبان۔ تمدن و معاشرت۔ علوم و فنون حرفت و صنعت میں قحطی مہم کی مخالفت نہ تھی۔ اس واسطے حکم مذکور نے اس امر کو کافی سمجھا کہ وہ اپنی کتاب میں مروجہ مضامین کی صفات سے بحث کرے اور ان کے فضائل اور ذرائع کے بیان سے اسکو مکمل کرے۔ لیکن اگر ابوعلی ہائے نام نہ ہوتا اور دیکھتا کہ فاتح اور مفتوح قوم کی زبان میں اختلاف۔ دونوں قوموں کے تمدن اور معاشرت کا طریق جدا۔ ایک قوم کے علوم و فنون دوسری قوم کے علوم و فنون کے مقابل میں شل تقویم پائیز۔ حرفت و صنعت کا خیال نہ تھا کہ ان کی چیزیں تو بجا بے خود ہیں۔ چاقو، پیچ، ملا، سٹیل، دھاگہ، تباہ جو ہار سے روزنہ تو کے ہتھال کی چیزیں ہیں ہم اس میں خیر قوموں کے محتاج۔ تو کیا ان آلات پر ٹیکن تھا کہ وہ علاوہ مضامین مذکورہ بالا کے ایسے مضامین مروج نہ کرنا جو قوم کو تاریخی جہالت کے تنگ گڑھے سے نکلنے اور ترقی کے نورانی میدان میں قدم رکھنے کا ذریعہ ہوتے۔

خدا کا شکر ہے کہ جب ایسی کتاب کی ضرورت پیش آئی تو اس نے اپنے فضل و کرم سے ہمارے زمانہ کے مناسب آل کیا اور ابوعلی کو پسند کر دیا جو رسائی عقل اور صفائی ذہن کے باعث قوم کی ضروریات سے۔ زبان کی رفتار سے۔ ترقی کے مواقعات اور اس کے اصلاح کی تجاویز سے باہر آگاہ ہے جو ایک صالح قوم اور ہی خواہ ملک کو بہرہ پہنچائے۔ وہ کون؟ آنر بیبل ڈاکٹر سر سید احمد خاں بہادر کے۔ سی۔ ایس۔ آئی۔ ایل۔ لائل ڈی۔ ایس۔ موندلے جب نے دنیاوی زندگی میں قدم رکھا اور قوم کی موجودہ حالت کو دیکھ کر غلام کیا کہ یہی قوم ہے کہ ایک نامی قلم و فضل۔ حرفت و صنعت تجارت و مکاری میں ترقی کر کے اعلیٰ درجہ پر پہنچی ہوئی تھی یا اب وہی قوم ہے کہ زقیات کو اس سے ایسی مخالفت ہے جو ایمان کو کفر سے۔ یا نور کو ظلمت سے۔ یا آبادی کو ویرانہ سے۔ تو ان حالات سے اس کا جی بھر آیا۔ اور ہر تن اسکی

جس نے پاک مذہب سے رسم و رواج کے اوہام باطلہ کو دور کر دیا +
 جس نے دنیا کو بتا دیا کہ تپا اسلام ہر قسم کی مبنی و دنیاوی ترقیات کرنے کو بہرہ و آئادہ ہے +
 جس نے غیر مذہب والوں پر ثابت کر دیا کہ اسلام ہی وہ مذہب ہے جو انسانی فطرت کے مطابق ہے +
 جس نے عام خاص و بظاہر گویا کہ سلطان نبی آدم میں سے جسکی شریعت دنیا کی زندگی کے ساتھ
 وابستہ ہے وہ نبی عرب محمد مسلم کی ذات بابرکات ہے +

ہاں کتاب تو ایسی ہی ہے مگر اب کہاں - کچھ تو پہلے ہی گفتنی کے نسخے چھپا کرتے تھے - اور
 اب میں بس کی منت ہے اسکو آواز پید کر دیا - اگر کہیں اتفاقیہ بکتی ہوئی ملی ہی جائے تو پھر عام کو اسکی
 خریداری و دفعہ طبع کو اسکی گرانباری - معتذر - غریب آدمی - مٹھے روپیہ کہاں لائے اور بڑی
 اسکی سات جلدوں کی حق گردانی کا کس طرح قتل ہو - پس سہولت اسکی تقضی ہوئی ہے - کہ کمال
 اولڈ ادیشن (عہد عتیق) چار حصوں میں شائع کیا جائے - اور ہر حصہ کی قیمت دو روپے قدر
 پامے - ترتیب مضامین کے لحاظ سے تفصیل حصص یوں ہے -

پہلے حصہ میں نواب حسن الملک حسن الدولہ مولوی سید عیسیٰ علی خان صاحب بارہمیر نواز جنگ
 کے مضامین قیمت دو روپیہ (۲۰)

دوسرے حصہ میں نواب یونانک نریلڈ اکثر سردار محمد خاں صاحب بارہمیر - سی - ایس - آئی -
 کے کل مضامین - قیمت تین روپے (۳۰) +

تیسرے حصہ میں نواب اعظم یار جنگ مولوی محمد چراغ علی خان صاحب بارہمیر جو کم
 مضامین قیمت (۴۰) +

چوتھے حصہ میں نواب انصار جنگ لوی مشتاق حسین - سید محمد محمود - مولوی
 الطاف حسین حالی - فاروقیہ احمد شمس انصار مولوی محمد ذکاء اللہ وغیرہ صاحبان
 کے مضامین قیمت (۵۰) +

قوم

خدم

فاک فضل الدین تاجرتب قومی و مالک اخبار اشاعت

لاہور - بازار کشمیری

مضامین مولو مشتاق حسین صاحب انتصاب جنگ پنا

ہمیت جدیدہ

ہمیت جدیدہ و معجزہ قرآنی

جس وقت ثابت موجودات سے بحال جاتی ہے اُس وقت میں یہ کہنا بالکل فضول تھا ہے کہ تقدیر میں نے
 اُسکی نسبت ایسا اور ایسا کہا ہے خواہ اُن تقدیر میں کوئی بڑے سے بڑا حکیم اور نہایت سے نہایت وانا ہی
 آدمی کیوں نہ ہو علیٰ ہذا القیاس ایسے تمام پر نہ کسی غم کا قول متبر بہکتا ہے نہ کسی محدث کا اور جب تک علم و نظر
 اور ایمان ہی کے ذریعے سے شیا کے وجود کی حقیقت کو ثابت یا باطل نہ کر دیں تب تک لب لانے کا موقع بھی نہیں
 ملتا اور یہ ایک ایسا مسلمہ اصول ہے کہ تقدیر میں امتنا خیر یا اہل سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین کا علم و ادراک ایسی پر
 چلایا یہاں تک کہ اگر بعض آیات قرآن شریف اور احادیث کے ظاہری و لفظی معنی کی ادبی و فلسفیانہ کو مصححیات
 اور موجودات کے خلاف معلوم ہوئے تو انھوں نے اُن آیات و احادیث کی تاویل ہی کی اور یہ نہ کہ انہیں جواب دینی
 یوں فرمایا اور حدیث میں یہ ایسا ہے جسے ایسا کہنے میں اُن لوگوں کی نظروں میں جو موجودات کی اہمیت کو اچھی طرح
 تحقیق کرنا چاہتے ہیں نہ اسباب اہم کا ضعف ثابت ہوتا اور چونکہ احوال کا اثر و نہایت پر منحصر ہے اور اُن دلیل کے ذریعے
 مصنفوں کی نیت نہایت نیک تھی اس لئے خدا سے امید ہے کہ اگر کوئی غلطی بھی ان کے کسی اوایل میں ہوئی
 تو اُس پر اُن سے مواخذہ ہوگا +

لیکن چند روزوں سے ہندوستان میں ملنے والے مسلمان بھائیوں کا ایسا حال ہو گیا ہے کہ جو بات کی ضرورت نہ تھی
 نے خود اپنی رائے اور اپنے قیاس سے کسی کتاب میں لکھ دی کہ وہ کسی بھی ضعیف کیوں نہ ہو اور گوزمانہ حال کی

تحقیقاتوں کے لحاظ سے وہ کسی بھی خلاف قیاس کیوں نہ اور کو اور مفسرین اور محدثین وغیرہ نے اس سے اختلاف ہی کیوں کیا ہو مگر مسلمانوں کی یہ جرات نہیں ہوتی کہ معنی کی کتاب کی کسی بات کے خلاف کچھ کہہ سکیں اور رقمہ زتہ ان کی اس امتیاد نے یہاں تک ان کو مجبور کیا کہ مولود شریف وغیرہ کتابوں کا لکھا ہوا بھی ان کے بیان اور اعتقاد کا ایک جزو ہو گیا کسی کی قیمت نہیں ہوتی لاکھ کے خلاف کچھ کہہ سکے اور اگر کسی نے ایسا ارادہ کیا تو بے تکلف کفر اور الہاد کے فتوے اس سے منسوب ہوتے ہیں •

ہم دیکھتے ہیں کہ انبیاء کے علاوہ بہت ایسے علم ہیں کہ ان کی تحقیقات و تلاش اور وصحت اور تکمیل کو خدا تعالیٰ نے بالکل انسان کی کوششوں پر مبنی رکھا ہے مثلاً نبوت اور طبعیات وغیرہ مدعا علم اسی قسم کے ہیں جن کے واسطے سراج تک کو کوئی نئی ان کی تعلیم کے واسطے مبعوث ہوا نہ کوئی کتاب اس فن خاص میں خدا تعالیٰ نے آج تک کسی نبی یا نازل کی قرآن شریف میں یا حدیث میں ہیبت یا طبعیات کے تعلق کہیں کسی چیز کا نام لکھا کہیں برسبیل تذکرہ اور کچھ عام لوگوں کے فہم کے لائق کسی چیز کا کوئی مختصر بیان ہو گیا کہیں کوئی محل اشارہ کسی چیز کی طرف ہوا مگر حاشا کہ کسی مقام پر بھی ان بیانات سے یہ بات مقصود یا اثرات مد نظر نہیں ہوتی کہ ان کے ذریعہ سے عارفان کو ہیبت اور طبعیات کے علم کی تعلیم دیا جائے۔ کہا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ۔ ویسئلونک عن الأہلہ یعنی اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) لوگ تجھ سے ہمینوں کی تحقیق دریافت کرتے ہیں اور پھر فرمایا کہ قل ہی مواقیت للناس یعنی کہد سے کہ ہمینوں کے ذریعہ سے لوگ اپنے وقوف کا حساب ٹھیک کر لیتے ہیں آج کسی نے ہیبت داس سے اہلہ کی کیفیت دریافت کیجئے پھر دیکھئے کہ وہ کیسے زمین و آسمان کے قلابے ماتا ہے۔ حساب کے مدار میں پھر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور اس وقت میں اُس پر فرمایا کہ ہم گنتی کو انگلیوں پر ٹھیک کر لیتے ہیں حال یہ ہے کہ اس وقت میں حساب یا ضعی اور طبعیات وغیرہ کی طرف کسی کو مطلق التفات بھی نہ تھا •

پس مسلمانوں کو مناسب ہے کہ اس نکتہ پر اچھی طرح غور کریں اور قرآن حدیث کو ہیبت و ہند و مد و طبعیات کی واسطے میدانِ مناظرہ و قرار دیں اور حقیقت موجودات کو گزشتہ منقولات سے باطل کرنے کے خیالِ خام میں نہیں اور جو مادیات مفسرین اور محدثین نے حقیقت موجودات کے باب میں وقت کی ضرورت سے کی تھیں ان پر بھی وقت کی ضرورت کے لحاظ سے غور کی نگاہ سے دیکھیں اور جیسا اس میں شبہ نہیں کہ قرآن خدا کا کلام ہے ویسا ہی اس میں بھی شبہ نہیں کہ اہلہ کا کلام کسی حقیقتِ نفس الامر کے خلاف بھی نہیں ہو سکتا اور بے شک مسلمان اگر تحقیق کو کام فرمایاں تو ان کو اس ثابت پر فخر کرنے کا موقع مل سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے اپنے نبی کے ذریعہ ان پر کیا کلام جو نظامِ نازل کیا جس کا سمجھنا ہر وقت میں تازہ ہے۔ ہند و فخرِ شمال سے اس دعویٰ کو

مخبر تصدیق حاصل ہوتی ہے +

جسوقت میں کلام تہ نازل ہوا تمام دنیا میں یونانیوں کی ہیئت کے یہ مسئلے جاری تھے کہ ستارے آسمانوں میں بڑے ہوئے ہیں اور آسمانوں کی حرکت کے ساتھ ستاروں کو بھی گردش رہتی ہے چنانچہ اب تک بھی مسلمانوں کی عربی تعلیم میں وہی مرغی کی ایک ڈانگہ پڑھائی جاتی ہے اور اسی ستاروں کی حرکت کا یہ حرکت آسان ہونے کے باب میں سیکڑوں بچوں اور پوج و سلیس لائی جاتی ہیں اور جبکہ نئی نئی چال کا ستارہ نیا دریافت ہوتا ہے اسکے لئے ایک بڑا مجسم فلک بنو دیکھے بھالے اور سمجھ بوجھے ماننا پڑتا ہے اور چونکہ زمانہ نزول قرآن میں کوئی شخص اس بات کا قائل تھا اور نہ لوگ اس بات کو جانتے تھے کہ ستارے معلق ہیں اور ہر ایک ان میں سے جدا جدا دورہ طے کرتا ہے اسی سلسلے قرآن شریف میں جہاں کہیں ستاروں کی گردش کا کوئی اتفاقہ ذکر آیا مفسرین نے اسکی تاویل اسی وجہ ہیئت کی تطبیق کی نظر سے کی اور سمجھو اسی اس بات کو تسلیم کیا کہ ستاروں کی حرکت اس موقع پر ذاتی حرکت مراد نہیں بلکہ ان کی حرکت آسمانوں کی حرکت کے تابع ہے +

لیکن خدا غریب رحمت کرے مولوی عبدالقادر صاحب دہلوی کو انھوں نے جب کلام اللہ کا ترجمہ لکھا اور اس مقام پر پہنچے وہ کل فی ہلک یسبحون نے توفیظی ترجمہ تحریر فرمایا کہ ہر کوئی ایک ایک گھیرے میں پیرتے ہیں اور حاشیہ پر صاف یہ لکھا +

”ستارہ ایک ایک گھیرا رکھتا ہے اسی راہ پر تیرتا ہے معلوم ہوا کہ ستارے کپ چلتے ہیں یہ نہیں کہ آسمانوں میں گڑھے ہیں اور آسمان چلتا ہے نہیں تو پیرنا فرماتے +“

اور اس طرح تمام تفسیروں کو بالائے طاق رکھ دیا اور یونانیوں کی ہیئت کے ایک بڑے حصہ کو اپنے خدا کے سچے کلام کے سامنے پس پشت ڈال دیا اور ان تمام مباحثوں کو بھی ختم کر دیا جو اس مقام پر ایک جہاں اہل کے سب سے استادوں اور طالب علموں میں پیش آتی ہیں اور اس بات کی ہرگز پروا نہ لی کہ مسلمان سمجھ کو تو مغربینا سے اختلاف کرنے کے باب میں کیا کہیں گے +

اب اس بات سے قطع نظر کہ وہ بطوریں نے کیا کیا فیساغور شمس کس طرف گیا بلکہ جناب باری کے کلام بنی کرستی و اہل کے نظر ڈالو تو کچھ شک نہیں ہوا کہ مولوی عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے جو مخفی اور مطلب اس مقام پر بیان کیا وہ آیت سے کسی کچھ مناسب رکھتا ہے بلکہ حقیقت اسکے سوا اور کچھ مخفی اس آیت کے

ہو نہیں سکتے اور یہ بات ظاہر ہے کہ یہ جدید ہیئت کہ تمام ستارے ایک ایک مرکز کے گرد گردش کرتے ہیں اور اپنا دائرہ پورا کرتے ہیں اور ان کی حرکت کسی فرضی آسمان کے تابع نہیں ہے نہ زول قزاق سے بہت میل بلکہ مشاع ہوئی ہے تو یہ بات بہت مغفل اور سہکام کے ساتھ قائم ہوتی ہے کہ جرات آج ہزاروں طرح کی دقیقہ کشاکش اور شکلات مل کر کے رصد میں بنا کر آلات درست کر کر بڑی بڑی جانکاہیوں کے بعد انسان کو تحقیق ہوئی وہ ایک ملت و راہبوں کی جو خدا نے اپنے نبی برحق سے اور ان کے واسطے سے تمام مسلمانوں سے صاف صاف ارشاد فرمادی تھی اور جب کی صحت اور اصلیت سے یونانیوں کی مخالطہ و جی جیجے ہم تا واقعہ ہے پس یہ ایک بڑی ہنداس بات کی ہے کہ جو غفلت نے ستاروں کو اور ان کی گردشوں کو پیدا کیا اسی کا یہ پاک کلام ہے جو اسکے نبی پر نازل ہوا اور بیشک خدا کا کام اور خدا کا کلام مخالف نہیں ہو سکتا اب ہم دیکھتے کرتے ہیں کہ یہ قرآن شریف کا کیسا معجزہ ہے جس سے مسلمان کن کر کسی مذہب کا انصاف دوست آدمی بھی انکار نہیں کر سکتا +

جس فرض سے پہلے اس مضمون کا لکھنا شروع کیا تھا اس کو ہم بافضل اسی خیر کرتے ہیں لیکن ایک اور نہایت عمدہ صیحت جو ہو کہ اس مضمون کے لکھنے سے جا مل جاتی ہے اس کے ظاہر کرنے سے بھی ہم باز نہیں رہ سکتے +

جب ہم دیکھتے ہیں کہ ان مانیہ میں ہم موجود ہیں لوگ تفسیر وغیرہ کے ایک فقرے سے بھی تجاؤ کر کے کو مصیبت یا قریب مصیبت سمجھتے ہیں اور پھر ہم یہ دیکھتے ہیں کہ مولوی عبدالقادر صاحب نے خدا ان کو اپنے جوار رحمت میں جگہ عنایت کر کے اتنا بڑا اختلاف کیا اور ایک ایسے مسئلہ کو توڑا جو بہت سی صدیوں سے مسلم اور متفق علیہ چلا آتا تھا اور باہنہ میرا صاحب مرحوم کا کسی کو شکی نہ پایا تو ان نیک مسلمانوں کی کوششوں کی ناکامیابی ہر نفس ہمت ہے جو زمانہ حال کی تحقیقاتوں کے لحاظ سے اسی قسم کے اور خیالات رکھتے ہیں اور لوگوں پر پہل حقیقت کا منکشف کرنا چاہتے ہیں ہر طرح کی خلل اور غور کے بعد کچھ کچھ کہہ کر ایک فریق کی کارروائی میں قصور معلوم ہوتا ہے ہمارا کام تو حقیقت میں پہنچا جائیے کہ جرات ہم کسی سے نہیں ان کو انصاف کی نظر سے دیکھیں اور قصب و پابندی رسوم جہا کے لحاظ اس سے منتظر ہوں +

مرد باید که گیرد اندر گوشش + ورنه شست پند بردار

لیکن اچیں بھی شبہ نہیں اور حقیقت ایک تقدیبات سی ہو گئی ہے کہ ناصح کچال چلن کو بھی نصیحت کے موثر وغیرہ اثر نہیں ہے بلکہ ان لوگوں کو بھی جو صدق ل سے مسلمانوں کو

راہ صواب پر لانا چاہتے ہیں اور ہر وقت ان کی اصلاح اور فلاح میں متفرق رہتے ہیں یہ بات نہایت ضرور بلکہ فرض ہے کہ اپنا بڑا ذوق بھی وہ ایسا سنجیدہ دیکھیں جس سے عوام متفرق نہ ہوں اور خواص کو محال شکایت نہ رہے اور یہ بات ایک مسلمان ناصح کو اس طرح پھیب ہو سکتی ہے کہ جو باتیں خدا تعالیٰ نے اسپرشل نماز و روزہ وغیرہ کے فرض کر دی ہیں اور جو عہد اصول مذہب سلام میں ان کے واسطے ہزاروں لاکھوں مصلحتوں کے لحاظ شامل جموار و جماعت و غیوہ کے قایم ہوئے ہیں ان کے ادا کرنے میں کاپی کو کام نغرا دیں اور جو کچھ کر میں صحتِ دل سے بغیر یا کاری کے کریں تاکہ خود بھی مصیبت سے بچیں اور جن عہد باتوں پر وہ اپنی قوم کو متوجہ کرنا چاہتے ہیں اُنہیں بھی کامیاب ہوں +

توکل

جن باتوں سے کسی قوم پر ادا ہوتا ہے اور تمام ہمتیں نپست اور قوتیں سست ہو جاتی ہیں اُن میں حبالِ عام رسم و رواج کی باندی اور جاپلانہ تقلید اور اپنے آپ کو ہڈیاں اور سب سے بڑا بھجنا اور تعصب بجا اور اُور اسی قسم کی خرابیاں شامل ہیں اُن میں ایک حضرت توکل بھی ہیں جن سے خدا پناہ میں رکھے آج کل عرف میں جب تک نام توکل ہے وہ ایک ایسی بیماری ہے جس کا مرض کبھی بھجائی نہیں ہو سکتا اور یہ وہ مہر ملا اثر دیا ہے جب تک کا پاپانی نہ مانگے اچھا خاصا صحیح و سالم اور تندرست انسان جب کو خدا نے شرف المخلوقات بنایا ہے توکل کی شامت سے ن بدن ایسا زار و خیف ہوا چلا جاتا ہے کہ پھر اسکی اصلاح ناممکن جاتی ہے ہم دیکھتے ہیں کہ ہلکے ہندوستان کے مسلمان بھائی بھی اس فتنہ میں مبتلا ہیں +

ہندوستان میں ہزاروں مسلمان ہر شہر اور گاؤں میں ایسے ہیں کہ جب ملن سے مسلمانوں کی اصلاح اطوار و اوضاع میں اس غرض اور نیت سے گفتگو کی جاتی ہے کہ یہاں کے موجودہ مسلمان بھی کیوں اپنی ترقی کی طرف متوجہ نہیں ہوتے اور کیوں ایسی کوششیں نہیں کرتے جیسے اُن کے اگلوں نے کی تھیں اور جواب بھی اُن کے بھائی مٹھوڑ کی بلا د اسلام میں کر رہے ہیں اور جو خراب رسم و رواج ہندوستان کی قدیمی قوموں کی شامتِ مال سے اُن میں مل جل گئے کیوں ان سے کنارہ کش نہیں ہوتے تاکہ وہ بھی دنیا میں ایک مہذب قوم کہلا دیں اور مرنے کے بعد اپنا مقدس ادیا کو اور غافل مذہب اپنے ساتھ لجا دیں اور دونوں جہان کی بھلائی حاصل کریں ان سب تقریروں کا جواب یہی ملتا ہے کہ ”میاں یہ سب کہنے کی باتیں ہیں کسی کے کیئے سے کچھ نہیں ہو تا خدا کو اگر منظور ہے کہ مسلمانوں کی عزت ہو تو ہر حال میں اُنکی عزت ہوگی اور لوگ اسکو اُن کا ذلیل ہی کرنا منظور ہے تو لاکھ کوئی پیروی کرے مگر کیا ہوتا ہے اپنا تو خدا

توکل ہے۔

اسیں شک نہیں کہ جیسا انہوں نے خیال کیا ہے ہوگا وہی

بے رسلے تو یکے برگ نہ جہنم زد درخت

لیکن چونکہ تمام کا حال کسی کو معلوم نہیں اور یہ بات بھی انسان پر فرض ہو گئی ہے کہ اپنے حال کی اصلاح میں
جہاں تک ممکن ہو کوشش سے دریغ نہ کرے اس لئے اُن متوکلوں کا یہ گمان اس بات کے لئے کافی حجت
نہیں ہو سکتا کہ وہ اپنی اور اپنے اور بھائیوں کی اصلاح حال میں بھی کوشش نہ کریں اس لئے کہ اس کا نام توکل
نہیں ہے بالکل محض ایک دھوکہ ہے جو کہ مسلمانوں کے مذہب میں ایسے توکل کی کہیں صل پائی
نہیں جاتی اور نہ خدا نے مسلمانوں کو ایسے توکل کی اجازت دی توکل جو مسلمانوں کے مذہب میں ہے وہ
یہ ہے کہ انسان اپنی عقل اور طاقت کے موافق اپنے کاموں کی تدبیر کرے اور یہ یقین کر لے کہ یہ تمام تدبیریں
کام لگائیں گی وقت میں ہونگی جبکہ چاہے گا۔

بر توکل زانوے اشتر بہ بند

انسان عالم اسباب میں پیدا کیا گیا ہے جہاں تمام کارخانہ اولیٰئے عزیمت بالکل اسباب پر قائم ہے اور
باوجود اسکے کہ خدا تعالیٰ جس کام کو چاہے بغیر اسباب کے موجود کر دے اسکی عادت اس عالم میں
اکثر اسی طرح جاری ہے کہ تمام کاموں کی سطرے جو اسکو کرنے منظور ہوتے ہیں مختلف اسباب پیدا کرتا ہے
جسکی بے انتہا مثالیں ہر لحاظ اور ہر ساعت ہماری نظروں کے سامنے سے گذرتی چلی جاتی ہیں یہ تمام
نظام عالم ہر اس بات پر مائل کرتا ہے کہ اس عالم میں ہر کام بھی جو کام کرنا ہو اولیٰئے عزیمت اس کے اسباب درست کرنے
کی فکر کریں اور پھر اسکے نتیجے کو خدا پر منحصر کریں آدمی کے تمام قوتے اور ترکیب اعضا اور حواس اور ذل اور دماغ
وغیرہ جس طرف خیال کیجئے سب اس بات پر شاہد ہیں کہ بے شک شبہ آدمی کو اپنے ہر کام کا سامان خود دست
کرنا چاہیے اور ایسا نہ کرنے میں تمام وہ قوتیں عقلی اور جسمانی جو خدا نے انسان کو عطا فرمائی ہیں محض باطل اور لغو
ہوتی جاتی ہیں جس سے خدا کی صفات ناشکری نکلتی ہے پس بلا لحاظ اس بات کے کہ کل کو خدا کیا کرے گا
ہر کام اپنے کاموں کے واسطے سامان درست کرنا چاہیے۔

دیکھو باوجود اس بات کے کہ خدا نے اپنے سچے نبی کی زبان پر اس بات کا وعدہ فرمادیا تھا کہ لوگ کیسے
مجبور کم ہون پورے لیکن یہ مذہب المام مشائخ اور مغاربیں روشن ہو کر یہ کیا چنانچہ وہی آخر کار ہوا لیکن
بائنہما یہ لہذا اور صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکے پھیلانے میں کسی سیسی کوششیں اور عرق ریزی
کیں اور کسی کی طرح صیبتیں اور تکلیفیں حاصلیں جب کہ ایمان نہیں ہو سکتا اور جو تمام مسلمانوں پر بخوبی روشن

ہیں پھر کیا کوئی مسلمان یہ کہہ سکتا ہے کہ ان بزرگواروں میں تو کُن تھایا ان کی یکوشش تو کل کے منافی تھی نہیں بزرگ نہیں میں ہماری آرزو اور خواہش اپنے ہندوستان کے مسلمان بھائیوں سے یہ ہے کہ وہ اُس لغو توکل کو دل سے دور کر دیں جبکہ شیطان نے لوگوں میں اُن کی ہمتیں اور قوتیں بہت کر دینے کی غرض سے پھیلا دی ہے اور پھر توکل اختیار کریں اور جو بات اُن کو اپنی دنیا اور دین کی بھلائی کی معلوم ہو اُس میں جتنے الاسکا طوائف دل سے کوشش کریں اور تمام تر اپنی ہمتوں اور مالی و دینی کوششوں کو اسی طعن مصروف کریں جس سے مسلمانوں کی قوم اور اُن کے مذہب کا تمام لوگوں کی نظروں میں ایک اعتبار اور وقوت پیدا ہو جائے اور سلام کی سچی شاخوں سے تمام ہندوستان منور ہو جائے اور جس طرح اُن کے بھائی ٹرکی میں اور مصر میں قومی ترقی اور قومی فخر اور قومی عزت اور امتیاز حاصل کرنے میں کوشش کر رہے ہیں وہ بھی اُس سے غافل نہیں +

وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ آمِينَ ثُمَّ آمِينَ اللَّهُمَّ آمِينَ

آپ کام منہا کام

اپنے کرنے کے کام کو گورنمنٹ پر ڈالنا خوب نہیں

بلاشبہ ہر ایک نے نصف گورنمنٹ کا یہ فرض ہے کہ اپنی رعایا کے کاموں میں جہاں تک اُس سے ممکن ہو مدد کرے لیکن یہ ناممکن ہے کہ رعایا خود اپنی بھلائی کے کاموں میں ملحق کوشش نہ کرے اور شریک نہ ہو اور وہ تمام ذمہ داری گورنمنٹ کے ذمہ ہے اور گورنمنٹ اس کا کام انجام کر سکے یہ بات کچھ ہندوستان ہی کی گورنمنٹ پر منحصر نہیں بلکہ تمام دنیا کی گورنمنٹوں کا یہی حال ہے اور حقیقت خداوند تعالیٰ نے گورنمنٹ اور رعایا کو دنیا کے قدرتی انتظام کے برتاؤ کے واسطے مثل و ماثروں کے بنایا ہے جس ملک کی رعایا ہر طرح پر شایستہ اور تربیت یافتہ اور اپنی عادل گورنمنٹ کی خیر خواہ ہے جو عین اپنی ہی خیر خواہی اور اپنی ہی آبادی اور آرام کی حفاظت ہے اُس ملک کی رعایا کی نسبت انصاف سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ ملکی انتظام کا دانا ہنا ماتھ ہے اور جہاں یہ بات نہیں ہے اور رعایا کو وہ لیاقت حاصل نہیں ملے جتنی کہ درجہ گورنمنٹ کو دیا جادے وہ سب بجا اور حق بجانب ہے چنانچہ ہندوستان کا حال بھی آج کل ایسا ہی ہو رہا ہے اور یہاں لوگوں کی طبعیتیں اس قدر نپست اور ہمیدیں اس قدر مست ہو رہی ہیں کہ خود اپنی

بھلائی کے کاموں میں نہایت کم شریک ہوتے ہیں اور ہر قسم کے کام کا دار و مدار بالکل گورنٹ پر ہے تعلیم کا سنا نازک معاملہ اور اہم مقدمہ لوگوں نے بالکل گورنٹ پر منحصر کر رکھا ہے۔ لیکن سنا سکاوے تو گورنٹ مسکھاوے۔ پڑھنا سکاوے تو گورنٹ مسکھاوے۔ شفا خانے گورنٹ قایم کرے زراحت کی ترقی کے وسیلوں کو صرف یہی نہیں کہ گورنٹ موجود اور ہیا ہی کر دے بلکہ امید کیجاتی ہے کہ گورنٹ اپنے آدمیوں کی معرفت ہی بل ہی چلاوے تعمیراتی بھی ہی کر اویں آپاشی بھی وہی کرے غلہ کو بھی گورنٹ ہی کاٹے وہی صاف کرے یہاں تک کہ وہی پیسے اور پکاوے اور نوالہ بنانا کر مخرج میں جی جاوے یہی حال علیٰ ہذا القیاس اور دستکاریوں اور ضرورتوں کا ہو رہا ہے اگر کسی کو یہ دلولہ ملتا ہے کہ اس ملک کے باشندے بھی اور ملکوں کی بھی دستکاریاں سکیمیں تو ساتھ ہی دل میں خواہش اور گورنٹ کی طرف سے ذہن میں شکایت پیدا ہوتی ہے کہ گورنٹ ہماری تعلیم کے لیے ایسے مدرسے اور کالجز کیوں قائم نہیں کرتی جن میں اس قسم کی تعلیم ہو۔ چھاپہ خانوں کی ترقی اور ان کا استحکام اب ایسی پرہ گئی ہے کہ گورنٹ ہی کتابیں خرید کر دے اور گورنٹ ہی اخباروں کے غرض کہ ہندوستان میں ہر دوست و ہر از دست کا مصداق لوگوں نے ٹھیک ٹھیک اور بلاشبہ گورنٹ کو قرار دیکھا ہے اور گو ہم بشکر گذارتی تم تسلیم کرتے ہیں کہ گورنٹ نے جہاں تک ممکن ہو ان کاموں کو مدد دی ہے اور حتیٰ الامکان اپنے فرض کو ادا کیا ہے لیکن پھر اگر کہاں تک گورنٹ کی آمدنی محدود ہے اس لیے وہ مجبوراً اسی قدر ذمہ داری کر سکتی ہے جہاں تک اس سے ممکن ہے اس سے زیادہ +

اس بات کو بخوبی سمجھ لینے کے واسطے کسی عمدہ ایک مثال اعلیٰ ہی کے زمانہ کی موجود ہے کہ ایک سال گورنٹ نے یہ سمجھ کر اہل ہند کا انگلستان میں جانا اور تعلیم پانا نہایت عمدہ بات ہے اور اہل ہند کے لیے جو فوہ اپنی فلاح کے کاموں سے بے خبر ہیں نہایت نافع ہے پچاس ہزار روپیہ سالانہ اس غرض سے منظور کیا اس صرف سے نو آدمی ہر سال مختلف علاقہ ڈلے ہندوستان سے انگلستان کو تعلیم کے لیے جاویں چنانچہ ایسا ہی ہوا اور جو عمدہ نتیجہ اس سے ظاہر ہوا وہ نمابر ہے اور کاش اگر چند برس بھی یہ قاعدہ اثر جاری رہتا تو ہونے اور علیٰ اس کے فائدوں کی قدر کو بخوبی پہچاننے لگتا لیکن گورنٹ اپنے مقصد سے زیادہ کام نہیں کر سکتی آئندہ برس میں سکی آمدنی نے اس خرچ کے لیے کفایت نہ کی اور لاچار اس نے چند روز کے لیے یہ قاعدہ توڑ دیا +

علاوہ اس کے یہ بھی دیکھنا چاہیے کہ گورنٹ نے ہر طرح رعایا کی بہبودی کنگھوں کے قیام کرنے میں کوشش کی لیکن چونکہ رعایا اس میں خاطر خواہ شریک نہیں ہوئی اس لیے یہ کنگھہ نامناسب

نہوگا کہ گورنٹ کو ان کاموں میں جی چاہیے تھی ویسی کامیابی حاصل نہیں ہوئی۔ گورنٹ نے مدرسے بنائے۔ رشتہ خاندان قائم کیے۔ ٹیکہ کا حکم گورنٹ نے قائم کیا لیکن لوگوں کی کوشش اور رعایا کی مدد کی طرف کافی نمونے ملے ہذا اقدیاس انھیں باتوں پر اور باتوں کو قیاس کر لینا چاہیے شاید یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان کاموں کا کامل طور پر نافع نہوتا رعایا کی نا فہمی و تعصب اور جہالت وغیرہ کا سبب ہو لیکن یہ بھی ظاہر ہے کہ یہ جہالت و تعصب بھی رعایا میں ہی واسطے پیدا ہوا اور زرقی پکڑ گیا کہ ان کاموں کے شروع ہونے میں رعایا کی شرکت اور شہرت نہ تھی اور کچھ شبہ نہیں ہے اگر رعایا ان سب کاموں میں شریک مشورہ کار ہوتی یا خود ان کاموں کو شروع کرتی اور اس کا دلو لہجہ ان کاموں کی طرف لگا رہتا تو تعصب وغیرہ جو اب پیدا ہوا اگر نہ پیدا ہوتا پس غور کرنا چاہیے کہ ایک کام جو نہایت عمدہ سمجھا گورنٹ نے بلا شرکت رعایا کے شروع کیا اسیں صرف یہی کامیابی نہ ہوئی کہ نہ کرکیر صرف ہو گیا اور بڑی بڑی کوششیں بیکار ہو گئیں بلکہ اہل ہند کی تربیت کا زمانہ دلزنا تھے سے جانا زمانہ تمام واقعات سے ایک بہت اچھی نصیحت ہاتھ واسطے یہ پیدا ہوتی ہے کہ جو کام بکھو آوروں کی بھلائی کے واسطے شروع کرنا ہو ضرور اسیں ان لوگوں کو بھی جس طرح ہوتے شریک کر لینا چاہیے جن کے نفع کے واسطے وہ کام شروع کیا جاتا ہے اس مقام پر ہمارا یہ مقصد نہیں ہے کہ ہم اس کامیابی کے الزام کو گورنٹ کی طرف منسوب کریں بلکہ ہماری غرض اپنے اہل وطن سے یہ ہے کہ اگر وہ خود اپنی فلاح کے کاموں میں توجہ نہ کریں گے اور سارا دار و مدار اپنا گورنٹ ہی پر رکھیں گے اور گورنٹ نہایت نیک نیتی سے نئے الاسکان ان کی بھلائی میں کوشش بھی کرے لیکن ان کی پوری بھلائی اُسکے ذریعہ سے ناممکن ہوگی۔

جب ہم یہ بات اور ثابت کر چکے کہ گورنٹ اسی قدر توجہ کی تحمل پہنچتی ہے جس قدر بوجھ اٹھانے کی اس میں طاقت ہے تو یہ بات بھی خود ہے کہ جب نئے نئے بوجھ جس میں کابرت ساحتہ خود رعایا کو اپنے اوپر اٹھانا چاہیے متخاصف گورنٹ پر ڈالے جاویں گے تو بامعاذہ گورنٹ کو بھی اسی قدر اپنی طاقت بڑھانے کی فکر ہوگی مثلاً اگر اپنی تعلیم کا بندوبست ہندوستان کی رعایا خود آپ کر لیتی تو گورنٹ ہرگز ان سے تعلیم کا چندہ طلب نہ کرتی۔ گورنٹ کوئی سونے کی کان نہیں ہے کہ جتنا سونا اسیں سے چاہو کھودو اور اسیں کمی ہی واقع نہوٹاں تو گنی ہوئی بوٹیاں اور پنا شو بیٹے روز کا کٹواں کھودنا اور روز نکال پانی پینا ایک سال کی آمدنی و دوسرے سال کے لیے بھی پس انداز نہیں ہوتی بلکہ جس قدر آمدنی میں کمی رہتی ہے وہ کسی کسی سہیل سے رعایا ہی سے وصول کی جاتی ہے اور انہیں تلوں میں سے تیل نکالا جاتا ہے کہ اینٹا شیت مدبر کا قول ہے اگر شاہی خزانہ پر کچھ خرچ ڈالنا چاہتے ہو تو پہلے تم

اُس پر کھڑا نہیں کھلوں اس حالت کے لحاظ سے بھی یہ کون خوبی کی بات ہے کہ جو کام خود ہمارے کر کے ہیں اُن کو ہم خود نہ کریں اور گورنمنٹ سے اُس کے ختام دینے کی درخواست کریں روپیہ کاروبار پیدا نہی صرف ہو تو تربیت یافتہ قوموں کے نزدیک لائق کے لائق ٹھہریں یکے نقصان پایہ و دیگرے شہادت ہمسایہ اور قطع نظر اس کے جب کوئی ایسا کام گورنمنٹ کی معرفت انجام ہو گا جو کچھ خود کرنا تھا تو ضرور ہمارے اختیار اُس میں کم ہو جائیگے اور اُس وقت کچھ اور ایک قسم کی شکل پیدا ہوگی عرض میں ملو پر دیکھئے ہمیشہ یہ ہو اپنے کرنے کے کام آوروں پر ملنے سے سوائے ناکامیابی اور بیخ اور صوالی کے کوئی اور نتیجہ پیدا نہ ہو گا اور اس میں بھی شبہ نہیں کہ جس کام کو ہم خود کر سکتے ہیں اور خود کرنا چاہیئے اُس کو دوسروں پر ملاتے رہنے سے ہمارے ہی نہیں بھی بہت اور سست ہوتی جاتی ہیں اور مہذبوں کے نزدیک ہم اچھے ایسے ہی ایسے افعال سے دن بدن ذلیل ہوتے جاتے ہیں ۔

دیکھو جب ہم بازاریوں میں یا علم گذر گاہوں اور شہروں پر گذرتے ہیں اور مٹے سٹنڈے فقیر بکھو لپٹتے ہیں تو بکھو اُن کی بنا لائق حرکت کیسی بری معلوم ہوتی ہے اور ہم اُن کو کس حقارت سے دیکھتے ہیں یہی حال ہماری گورنمنٹ اور اُس کے مذہب عمدہ داروں اور تربیت یافتہ قوموں کے نزدیک ہمارا کچھنا چاہیہ کہ باوجود خود پرہیز کی محنت رکھنے کے پھر ہر کام کا مدار گورنمنٹ ہی پر رکھتے ہیں ۔

بلاشبہ ہندوستان میں روز بروز آداب لوگوں میں آپس کے اتفاق سے کام کرنے کا دلوں پیدا ہوتا جاتا ہے اور اس آخر قرن میں جو وجودہ زمانہ پڑتی ہوتا ہے نسبت اس صدی کے اور پچھلے قرون کے اس دلوں کو بہت ترقی ہوئی ہے باجاسوسیٹیاں اور انجمنیں قائم ہوتی جاتی ہیں لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ یہ تمام کام جس دلوں سے شروع ہوتے ہیں اُس دلوں کے ساتھ اثر غلطیوں میں مبتلا ہو جانے کے سبب سے انجام کو نہیں پہنچتے اور وہ غلطیاں اگر چہ اُن میں ایک یا دو قسم کی ہوتی ہیں لیکن اُن کے سبب سے رفتہ رفتہ اور دن بدن بہت سی غلطیاں پیدا ہو جاتی ہیں ۔

و غلطی کو کشران کاموں میں قول ہی اول واقع ہوتی ہے یہ ہے کہ ہر لوگ اُس کام میں شریک ہونے میں وہ اُس کام کے بانیوں کی عایت و دعوت یا دنیا کی شرم و حیا سے غریب ہو جاتے ہیں اپنے خاص حقوق سے شریک نہیں ہوتے اور اسی لئے چند عرصہ کے بعد لوگوں کو اُس کام میں مدد کرنا و باجائے معلوم ہونے لگتا ہے روپیہ کے وصول میں قوت پیش آتی ہے لوگ تو تہہ کر کے لگتے ہیں کام سست ہو جاتا ہے اور اُس کام کے بانیوں کی نہیں مجبوری بہت ہو جاتی ہے لیکن بجائے اسکے کہ استقلال کے ساتھ کوئی اور تدبیر عقل اسکے استحکام کی کل میں لائی جاوے ایک اور غلطی اُس کے سبب سے

پیدا ہو جاتی ہے جس کے سبب سے اس نوبت کا ردوائی میں اس کام کے بانیوں کی طبیعت گورنمنٹ کی طرف
مائل ہوتی ہے اور جس غیرت و حسرت کے ساتھ وہ کام بلا استعانت گورنمنٹ شروع کیا گیا تھا وہ اب
بالائے طاقت دھڑے رہ جاتی ہے اور تیسرے فاقہ پر مردانہ بھی حلال سمجھ کر مجبوری گورنمنٹ کے آگے
بے تکلف ہاتھ پھیلائے پڑتے ہیں اگر گورنمنٹ نے اپنی معمولی رحمت سے اس وقت میں دو قطرہ آب سے
اُس نیم سبل کام کی کچھ مدد کی تو کوئی دن کی زندگی آؤز نکل آئی ورنہ اناللہ وانا الیہ راجعون۔ فاقہ خیر
پڑھ کر اُس کے بانیوں نے بھی اس کام سے ہاتھ کھینچا۔ لیکن جو جان تازہ اس وقت میں گورنمنٹ کے کسی
کام کو عنایت ہوتی ہے ایک وہ دائم المرضہ آدمی کی مانند محض بے صلاوت ہوتی ہے نہ اُس طرف
لوگوں کی اُمتنگ اور نہ اُس میں کچھ ترقی کی اُمید ہوتی ہے +

لندن میں عید الفطر کی نماز

اب کی فترہ لندن میں بھی عید الفطر کی نماز ہوئی۔ امام اور مقتدی سب سے آدمی تھے حافظ احمد حسن صاحب
سفیر جناب ذوالسحاب بہادر سابق والی ٹونک نے نماز پڑھائی مقتدیوں میں سید محمد محمود صاحب
مولوی سید احمد خاں صاحب بارے کے صاحبزادہ اور مرزا خدا داد بیگ صاحب جو تحصیل علم کے واسطے لندن میں
وارد ہیں اور آؤر لوگ شامل تھے پس یہ ایک ایسی خبر ہے جس سے مسلمانوں کو نہایت خوش ہوا چاہیے +
جو مقام اعتقاد مسلمانانِ اندلس بنے ہی کو خلاف شان اسلام سمجھتے ہیں وہ اب خیال فرمائیں کہ مذہب
اسلام نہ کہ جانے پر پڑتوں ہے اور نہ لندن جانے پر نہایت صحیح اور قلب استوار ہر مقام پر شرط ہے اب یہ
وقت ہے کہ ہندوستان سے رؤسا مسلمانانِ تصدات کو جو بعض غلط فہمیوں کے سبب سے
اُن میں چلے آئے ہیں چھوڑ دیں اور اپنی اولاد کو اعلیٰ درجہ کی تعلیم حاصل کرنے کے واسطے بے تکلف
انگلستان کو بھیجیں جیسا ٹرکی درمصر کے مسلمان کر رہے ہیں۔ اطلبوا العلم ولو کان بالصین +

شیریں زبانی

شیریں زبانی بھی انسان کے واسطے ایک نہایت عمدہ صفت ہے اور تہذیب انسانی کا ایک بڑا رکن
ہے یہ وہ جو ہر جہ جس کے ذریعے انسان غیر متانت زدہ و زور کے دوسرے انسانوں کی
طبیعت پر غالب ہو سکتا ہے اور اپنے خیالات کو دوسروں کے ذہن میں بٹھلا سکتا ہے۔ فصاحت اور بلاغت
بلکہ ہر قسم کے صنائع اور بدائع جو انسان کے کلام کے بڑے بڑے رکن ہیں اور جن کے سبب سے آدمی

بڑا قابل اور با صبح اور ادیب یا ایک بہت بڑا شاعر مشہور ہو سکتا ہے ان سب کمالات کا صلہ اکثر اوقات صرف زبان و دماغ سے کافی طور پر ادا ہو جاتا ہے لیکن وہ کلام جس سے انسان کی بقدر کچھ کام نکال سکتا ہے اور دوسروں کو اس کے فدیہ سے اپنی طرف متوجہ کر سکتا ہے وہ حقیقت میں کم کلام ہونا چاہیے شیعری ہو یا عوامی یا شعری دوست بنالیتا ہے اور برفلاف کے تمنی سے اپنے بھی بیگانے ہو جاتے ہیں اور بہت سے کیے کرانے کام ملیا میٹ اور گئے گذرے ہو جاتے ہیں :

زبان شیعری انسان کی وہ ذاتی صفت ہے جو اس کو ہر موقع پر ہر درجہ کے لوگوں کے ساتھ چھوٹا ہو یا بڑا اعلیٰ ہو یا ادنیٰ ہم قوم ہو یا غیر قوم - ہم مذہب ہو یا غیر مذہب - دوست ہو یا دشمن - امیر ہو یا فقیر سب کیساں بتنی چاہیے - عمدہ ترین انسانوں میں وہ انسان ہے کہ جو لوگ اسکو بڑا کہیں انکے بھی وہ نہایت نرمی اور ملائمت سے کام کرے اور دوسروں کی حالت اور ناشائستگی کے برعکس اپنی تہذیب کو ہاتھ سے نہ جانے دے لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ بڑے بڑے طبع الطبع آدمی بعض اوقات اس انسانی حد سے آگے کو قدم بڑھا جاتے ہیں چنانچہ ہمارے بعض مسلمان بھائیوں نے کبھی غیر مذہب یا کبھی خاص فرقہ کے مقابلہ پر جو کتابیں تحریر فرمائیں ان میں بھی ایسا جوں نے اس عمدہ صفت کو اکثر و کثرت کیلئے یہ سچ ہے کہ بعض اوقات کسی بحیرت یا خستہ یا جوش میں آدمی کو اس بات کا خیال نہیں رہتا لیکن اس میں بھی شبہ نہیں کہ کسی قدر بلکہ اکثر اُس کا یہ بھی سبب ہوا ہے کہ اُن بزرگواروں نے کسی فضول اور غیر حوزہ شخص کے مقابلہ پر ویسی ہی فضولی سے پیش آنے کو محبوب خیال نہیں کیا ورنہ یہ ممکن تھا کہ وہ عارضی خستہ یا جوش کتابوں کی صورت میں ایک قوم کے اخلاق کا جبر ہو جاتا :

عمدہ غرض اور اعلیٰ مقصد ان تصنیفات کا یہ ہونا چاہیے تھا کہ جن لوگوں کے سمجھانے اور قائل کرنے کی غرض سے وہ کتابیں تحریر ہوئی تھیں اُن کو انصاف کی نظروں سے دیکھتے مگر یہ جب ہی ہوتا ہے جب وہ کتابیں مناسب الفاظ سے پاک صاف ہوتیں اور طرز بیان اُن کا نہایت شیعری اور لطافت کے شفا ہو تا حال انکو اب اُن کتابوں سے سوائے اسکے اور کوئی فائدہ بظاہر ترتیب نہیں ہو سکتا کہ خود مصنف یا اُن کے اُورچن ہم مذہب آپس ہی میں ان تصنیفات کو دیکھ کر خوش ہوں اور باہم ایک دوسرے کو داد دہاؤں اور حوالہ کریں پھر کسی قدر افسوس کی بات ہے کہ ہمارے ان عزیز بھائی مسلمان مصنفوں نے اپنی نہایت عمدہ محنتوں اور تحقیقات کو لمبی اور سختی کلام سے فقط راجع ہی نہیں لگایا بلکہ اُن محنتوں کو بالکل بریکار کر دیا اور اس سے بھی بڑھ کر جو نقصان مسلمانوں کو ان تصنیفات سے ہوا وہ یہ ہے کہ ہمارا اخلاق بھی غیر قبول کے نزدیک ایسا ہی محبوب سمجھا گیا جیسا ہمارے نزدیک اُن نامذہب لوگوں کا اخلاق تھا جن کے

جواب میں بلکہ حقیقت اُن کے جاننے کے واسطے پہننے یہ کتابیں لکھیں *

بھلا ان اہل تصنیفات سے جو غلطی ہوئی اُس کو نا سمجھی سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان تصنیفات کا حال جواب ترکی ترکی ہے حالانکہ ہم کبھی اس جواب کو تسلیم نہ کریں گے لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ بعض مہابست مسلمان جو سناات کا بیڑا اٹھاتے ہیں کہ ہم اپنے مسلمان بھائیوں کی اصلاح میں جہاں تک ممکن ہوگا کوشش کریں گے اور پس لینے اُن پر فرض ہے کہ جو حرف اُن کے موعظہ سے نکلے اور جو لفظ اُن کے قلم سے لکھا جائے اُس کے ہر ایک پہلو پر خوب غور کر لیں کہ اس سے کوئی ناحق کی ارضامندی تو مسلمانوں کو نہ ملے گی اُن صاحبوں کا بعض اوقات یہ حال ہوتا ہے کہ وہ بھی جادہ اعتدال سے تجاوز کر جاتے ہیں اور فرط محبت اور جوش ہما خواہی میں آکر بعض دفعہ ایسے مناسب لفظ اُن کی زبان اور قلم سے سرزد ہو جاتے ہیں جن پر عام لوگ پے نہیں لیجا سکتے اور اُن عوام کے سامنے خواص کا تاویلیں کرتے کرتے ناک میں دم آجاتا ہے ہم تسلیم کرتے ہیں کہ ناصح مبتدا و سوز ہوگا اُسی قدر اُس کی نصیحت کے فقر متعجب نہ ہوں گے لیکن ایک نا ناصح یقیناً اپنے جوشوں کو ضبط ہی کرے گا اور بلاشبہ وہ جو مطلب کو اپنے اچھے لفظوں میں بیان کر سکتا ہے اُن کو برے لفظوں میں بیان نہ کرے گا *

ہم مسلمانوں کے اعتقاد کے بموجب بتائے آفرینش ہے آج تک اس دنیا میں کوئی ایسا دانا اور بسود ناصح پیدا نہیں ہوا اور آئندہ ہونے کی امید ہے جیسے ہمارے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جو اُسے پھر کرے کہ اُس خدا نے جو بڑی حکمتوں والا اور تمام مخلوق کے قلوب پر حاوی اور تصرف ہے اپنے رسول سے اس معاملہ میں حیرت پر گھٹا کر رہے ہیں کیا ارشاد فرمایا ہے قال تبارک وتعالیٰ - ادع الی سبیل ربک بالحکمۃ والمواعظۃ الحسنۃ و جاد لہم بالتی ہی احسن یعنی جن لوگوں کی اصلاح مد نظر ہے اگر فی الواقع اُن میں کوئی الزام کی بات ہے تو اُس کے بیان کرنے کا مضائقہ نہیں لیکن خیر بیان ایسا ہونا چاہیے کہ اُس سے لوگوں کو آزر دگی نہ ہو چنانچہ کچھ شبہ نہیں کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ارشاد کی تعمیل نہایت خوبی اور خوش سلوکی سے کی - تمام حدیث کی کتابیں اس کی شاہد حال ہیں جو مطالب اُن میں بیان کیے گئے ہیں کیسے متداول اور ملایم اور شیریں لفظوں میں بیان ہوئے اور گویا صحیح ہے کہ جن لوگوں کی قسمت میں ہدایت واقعی اُن کو ہدایت نصیب نہ ہوئی لیکن بالزام مشاید رسول خدا

لے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم بولا لوگوں کو اپنے رب کی راہ پر کی باتیں سمجھا کر اور اچھی طرح نصیحت کر کر اور

الزام دیکر اُن کو جس طرح بہتر ہو - (کنز الخیر پارہ ۱۲) *

صلی اللہ علیہ وسلم پر کسی نے نہیں لگایا کہ ما ذلّمہ وہ علوہ العضب ہے یا اپنے جوس میں لرزے سخت لھٹا ہوا
تھے کہ سامعین کو ناگوار خاطر ہوتے تھے اور اس لئے وہ لوگ اُن کے ذریعہ سے ہدایت پانے سے
باز رہنے پر تیار تھے مسلمان بھائیوں کو مناسب ہے کہ جو نہایت سچا اور عمدہ راستہ اُن کے نبیؐ نے خود
اختیار کیا اور اُوروں کو بھی اُسی پر چلنے کی نصیحت کی اُسی راستہ پر قائم ہیں ۞

اس بات پر بھی اُسی طرح غور کرنا چاہیے کہ خدا نے یہ مذکورہ بالا صحت اپنے ایسے نبیؐ کو فرائی تھی جن کو
شریطان سے ہر طرح محفوظ رکھا تھا وائے بر حال ہم گنگاروں کے کہ کسی بُری طرح سے اُس کے
پھندے میں پھنسنے ہوئے ہیں یہ اُسی شیطان کا زب ہے کہ ہم کو کسی غیر مذہب یا ہم مذہب کے کسی
نامزد شخص کے مقابلہ میں لاکرم سے بھی پیسی ہی حرکتیں کرنے لگتا ہے جیسی اُس غیر مذہب شخص میں
تحصیل اور پھر اُس کا نام ہائے خوش کرنے کی غرض سے کبھی جواب ترکی بہ ترکی ٹھیکرتا ہے کبھی اُس کو
جواب دندان شکن کے نام سے تمسیر کرتا ہے کبھی ہجو ہاری ان بجا حرکتوں پر جواب کا مُیدوار کرتا ہے
او کبھی ان کو غیر مستدل بلکہ نامناسب الفاظ کو جو ہم سے تقریر یا تحریر میں سمجھی کی رامہ سے سرزد ہوتے ہیں
اپنی قدیم کی فطرت محبت سے مضروب کرتا ہے اور پھر خود ہی وہ آفت روزگار دوسروں کے لوں میں
ان الفاظ اور فقرات کے سبب سے ایک سنج پیدا کر دیتا ہے اور اس حیل و نیزنگ سے باہم عداوت کروا دیتا
ہے بڑے بڑے اتفاقیوں اور محبتوں کو طوفانِ عین میں درجہ برجم کر دیتا ہے اور بڑے بڑے علمی الادب کو
جو ہم کے فائدہ کی واسطے کیئے جاتے ہیں بالکل پریشان کر دیتا ہے ۞

علم اخلاق میں یہ بات عقلاً اور نقلاً ہر طرح سے ثابت ہو چکی ہے کہ تعلیم اور فرائض ہمیشہ ہم فطریوں
چاہئے اور اس کے برخلاف کبھی وہ کارگرِ نبویؐ اور تمام عقائد روزگار اور انبیاء علیہم السلام کا عملدِ آراء سی
راہیں اکثر اوقات انسان اپنے جوش یا غصہ سے مجبور ہو جاتا ہے اور زورِ تحریر یا زورِ تقریر تمام صحت
خالی جاتا ہے چنانچہ اُن شیطانوں و مسوئوں اور فتنوں سے محفوظ رہنے کے واسطے خدا تعالیٰ نے
اپنے کلام پاک میں اپنے نبیؐ کی معرفت ہجویرِ ارشاد فرمایا ہے ۞

لے "قل لعبادی یقول الی ہی احزن الشیطان ینزع سینہم الی شیطان کان
للانسان عدواً مبیناً ربکم اعلم بکم ان یشاہر حکمکم او ان یشاہد نکم" ۞

لے معنی اے محمدؐ خدا علیہ وسلم کہ میرے بندوں کو کلماتِ دُکھیں جو بہرہ و بیشہ شیطان چھڑپ کر دیتا ہے اس میں بے شک
شیطان انسان کا دشمنِ پرچ ہے تمہارا رب بہتر جانتا ہے تم کو اگر یہ ہے تمہارے اور اگر نہ ہے تمہارے پر عذاب کرے (ماہ ۱۰ - ۱۵ کو ۵۰)

بھی بھی بھی ہوتا ہے کہ ایک شخص کے ذہن میں یہ بات جم جاتی ہے کہ میں نے جو کچھ سمجھا ہے سب سچ سمجھا ہے اور جو کچھ میں کہہ رہا ہوں اور کر رہا ہوں وہی بالکل سچ ہے اور اس لیے وہ اور آدمیوں کو جو اسکی رائے سے ناواقف یا برخلاف ہوتے ہیں خواہ مخواہ حقارت سے دیکھنے لگتا ہے اور اسی حقارت کی نظر سے کوئی کوئی سخت اور نامناسب لفظ بھی ان لوگوں کی نسبت اسکی زبان یا قلم سے نکلتا ہے اور یہ عمل درمنداخر یا ہمیشہ نزع اور برہمگی کا سبب ہو جاتا ہے پس خدا تعالیٰ نے اپنے اس کلام پاک میں اس قسم کے خیالات کی بھی روک تھام فرمائی اور ارشاد کیا کہ ان باتوں کو تمہارا پروردگار ہی خوب جانتا ہے جبکہ علم ہر طرح پر کمال ہے تم اپنے خیالات کھلے خاصے ایک دوسرے کی نسبت ایسے نامناسب لفظ نہ کہو جو باہمی بخش کا سبب ہو جاوین اور شیطان کو جو ہمیشہ اسی فکر میں رہتا ہے اپنا موقع ہاتھ آوے اعمال کی بھلائی اور برائی پر جہز اور سزا دینا یہ خدا ہی کا کام ہے چنانچہ اور ایک مقام پر بھی خدا تعالیٰ نے اس کی تصریح فرمائی ہے :

لے "قل کل یعلیٰ شاکلتہ ۞ فوبکم اعلم بمن ھو اھدی سبیلا"

پس میری حق اور میرا تمام علم ہاں تمام مسلمان بھائیوں سے اور خصوصاً اُن اہل ہمت سے جو علم کلام کے لوگ ہیں اور جو اپنی قوم کو اپنی غلط فہمیوں سے مذبذبنانا چاہتے ہیں یہ ہے کہ اپنے کلام کو دوست سے ہو یا دشمن سے اعلیٰ سے ہو یا ادنیٰ سے نہایت شیرینی اور لطافت اور نرمی استعمال میں لائیں اور سخت اور درشت الفاظ سے جس قدر ہو سکے کنارہ کریں اور جو قانون کا رشتہ قدرت کے بننے والے نے ہمارے لیے مقرر کر دیا اُس کو اپنے کسی جوش و خروش کا تابع نہ کریں اور جو عمدہ اور نہایت عمدہ مذہب اُن کو خوش قسمتی سے نصیب ہوا ہے اُس پر بہت سچائی اور نیک نیتی سے قائم رہیں کہ یہی سچی شایستگی ہے اور یہی سچی تہذیب ہے اور دونوں جہان کی ہر قسم کی خوبیاں سب اس میں موجود ہیں :

تقویٰ

وَحَیْرُ الزَّادِ التَّقْوٰی

ہمارے اخباریکہ و مجریں ایک مختصر فرست اُن راتب کی بھیجی تھی جن میں مسلمانوں کو تہذیب کرنا

لے کہدے اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہر کوئی اپنی اپنی وضع پر عمل کرتا ہے سو یہ بات کہ کس ناپھی راہ

اختیار کی تیرا رب ہی خوب جانتا ہے (پارہ ۱۵ رکوع ۸) ۞

چاہیے لیکن میری دانست میں اُس میں ایک بڑا امروہ گذشت ہوا معنی تقوے جو مسلمانوں کی ہوشی
مک ہے اور ہندوستان کے مسلمانوں میں پہلے زمانہ کی نسبت اُسکی نہایت کمی ہے اس زمانہ
میں اکثر تقوے اتنی بات پر ختم ہوتا ہے کہ چھ ماہ ٹخنوں سے بچا رہے اور ناچ رنگ وغیرہ کی مجلس
میں شریک نہ ہوں اور بس (غیر خدا اسکو بھی باقی اور قائم رکھے) +

کے مقابل جس کی نسبت یہ کہنا بجا ہے کہ وہ ایک زمانہ میں مسلمانوں کا خمیر تھا اب اُس کی
طرف سے ایسی غفلت ہوتی جاتی ہے کہ خدا محفوظ رکھے سو دسی شے چپکے لینے والوں کی نسبت
خدا یوں ارشاد فرماوے کہ ”فاذخر برب من اللہ درمولہ“ یعنی تھکھڑے ہو خدا اور اُسکے
رسول سے لڑنے کے واسطے اب وہ ہندوستان کے مسلمانوں میں ہماری شامت اعمال سے
ایسا عام ہو گیا کہ کھاتے پیتے مسلمان ایدنی صدی میں بھی اس بلا سے عالمگیر سے محفوظ نہ ہونگے
اور روپیہ سینکڑوں کے سود سے ناش ہدالت میں کرنا یہ تو اب کچھ عیب ہی نہیں رہا دو وقت کی
نماز قضا ہونے کا کبھی اتنا مال نہ ہو جتنا ایک ٹھوڈ کی ناش ڈسٹس ہونے کا بڑے بڑے موٹے
موٹے حافظ اور بڑی بڑی بیچ ڈھریوں والے مولوی جو دہائیت میں بھی ماشا اللہ دم بھرتے
ہیں اس قدر حرام کی چاٹ اور مال دولت کی طمع خام میں مبتلا ہیں +

رہنا تو اس بات پر اتنے کر اپنی ان حرکات کے سبب سے کبھی اتنے پر سپنا نہ آوے
مگر جب کسی مسلمان کو کسی اہل کتاب کے ساتھ ہم طعام دیکھیں تو محبت اسلامی جو جس میں
آجاوے اور بغیر نمودار نہ آوے اور توبہ کے اُس مسلمان کی محبت کا نام نہ لیں فاعتبروا اولی الابلہ +
معاش کے آؤ زریعوں کا بھی حال ہو رہا ہے۔ نوکروں میں چوری اور رشوت۔ زمینداروں میں
زیادہ ستانی و شوق سیاست۔ سوداگروں میں دغا بازی اور حرفت دن بدن ترقی پر ہیں و عطف
نہا العیاس لیکن میرے نزدیک جب تک مسلمانوں میں سے یہ غرایاں نفع نہ ہونگی تب تک کبھی انکی
قوم کو بھی ترقی اور عزت نصیب نہوگی کیسے ہی بھولوں اور پھولدار درختوں سے اپنے گھروں کو
ریشہ کھڈا رام کیون بناویں اور جاگٹ پتکون کیوں نہ پنیں اور میر و گورسی پر پھری کلنٹے سے
طلائی نقری نہایت شرافت اور جلا دار برتنوں میں کیوں کھادیں اور کیسا جی اپنے طریق زندگی
کو اچھل کی مہذب اور روٹھیم قوموں کی مانند اعلیٰ اور عمدہ کیوں بناویں پس مسلمانوں کو چاہیے کہ اول
اپنا تقوے درست کریں کے بعد قومی ترقی کا نام لیں ورنہ ٹھیک اُن آیت کے مصداق ہونگے۔

قل اهل نبلکم بالاخیر اعمال الذین یصلحون فی الحیوة الدنیا و ہم یصلحون انہم یحسنون صنعا +

سید محمد محمود صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ

سید محمد محمود صاحب مولوی سید خصال صاحب بہادر سیالپور کی کے چھوٹے صاحبزادہ کا سالانہ امتحان کریٹک کالج پرنس ویسٹی لندن میں بڑی کامیابی کے ساتھ ہوا عالم امتحان میں جو تمام علوم میں ہوا اُن کا نمبر دسواں ہوا اور خاص انگریزی زبان کی امتحان میں صرف ایک اور طالب علم اس قابل نکلا کہ اُس کے جواب اور سید محمد محمود صاحب کے جواب برابر وقت کے تھے اس لیے دونوں کا نام اول نمبر میں لکھا گیا باقی تمام طالب علموں سے سید محمد محمود صاحب اُن کی ملکی زبان میں فائق رہے +

بریں مژدہ گرجاں نشانم رواست۔ یہ ایک سی مبارک خبر ہے کہ اُس کے سبب سے فقط مولوی سید خصال صاحب بہادر کو اور نہ صرف سید محمد محمود صاحب کے دوستوں ہی کو خوشی ہے بلکہ حقیقت یہ کہ ایسی مبارک خبر ہے جس کے لحاظ سے تمام اہل ہند کو غموں اور مسلمانوں کو خصوصاً خوش ہونا چاہیے جو عزت اور فخر سید محمد محمود صاحب کو اس موقع پر حاصل ہوا شاید اس سے پہلے کسی اہل ہند کو نصیب نہیں ہوا تھا یا نام اور سیالپور کی کے کچھ کم نہیں ہے جو فیضی اور ابو الفضل نے ایرانیوں کے نزدیک اُن کی خاص زبان فارسی کی قابلیت کے لحاظ سے حاصل کی تھی یہ ایک کافی وجہ شہرت اس بات کی ہے کہ مسلمانوں کی طبیعتوں میں ابھی تک وہ مادہ باقی ہے جس کے سبب سے اُنہوں نے پہلے بہت کچھ شہرت اور نیک نامی حاصل کی ہیں اور جس کے لحاظ سے غیر توہین اُن کا نام مدت تک بہت عظیم اور اب سے لیتی رہیں +

ہندوستان کے مسلمان بلاشبہ اپنی بدقسمتی سے نئے علوم و فنون کے حامل کرنے میں اپنے اور اہل وطن سے کچھ پیچھے رہ گئے ہیں جس کا نتیجہ اب تک بھی بہت ہی ضرر ہوا ہے اور اگر یہی غفلت خدا غوث چند روز اور رہی تو جو قدر مادہ مسلمانوں کی طبیعت میں ابھی تک موجود ہے اور جو شوق اور محنت سے بہت کچھ ترقی پاسکتا ہے وہ بالکل مایوس ہو جاوے گا جن بادشاہوں کی لیاقت اور اہل العزمی کی ہنگامیں بڑے بڑے قلعے اور عمارتیں روئے زمین پر موجود ہیں اُن کی اولاد اب سے کسی غفلتوں سے گھاس کھود کھود کر اپنا گذارہ کرتی ہے۔ اُن کے بڑاؤ اُن کے رنگ اور رونق اُن کی بول چال سے ہرگز یہ معلوم نہیں ہوتا کہ یہ لوگ کسی ایسے بڑے خاندان کی بقایا ہیں۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ عبرت پکڑیں اور جو عہدہ موقع اُن کے واسطے خدا کی عنایت سے اب موجود ہے اُس کا شکر کریں اور اُس کا شکریہ ہی ہے کہ اُس سے فائدہ اُٹھاویں اور اپنی اولاد کی تعلیم کی طرف ہوشیاری سے متوجہ ہوں +

مسلمانوں کے علم کی ترقی ابتداء میں یونانیوں کے علوم سے شمار ہوتی ہے اور اب یورپ کی قوموں کے

علوم ایسے کل اور صاف طریقہ سے شائع ہوئے ہیں کہ اگر مسلمان غور اور دانائی کو کام میں لادیں تو یوں نامیوں کے علوم کی نسبت یورپ کے موجودہ علوم و فنون سے بہت زیادہ فائدہ حاصل کر سکتے ہیں جس کو ہوسکے ہو کہ علم حاصل کرنے کی ضرورت ہے وہ ہماری خوش قسمتی سے خود کو علم دینے کے واسطے آمادہ ہیں۔ کتابوں کی افراط چھاپہ خانوں سے درج کمال کو پہنچ چکی ہے اور پختہ جاتی ہے سفر کا ذریعہ ریل اور جہاز نے بہت ہی سہل کر دیا ہے کوئی روک ٹوک مولے اپنی کم ہمتی اور بجا تعصبات کی قافی نہیں ہے پس ایسے وقت میں نہایت ضرور ہے کہ ہندوستان کے مسلمان رئیس اپنی اولاد کو اعلیٰ تعلیم کے واسطے انگلستان کو بھیجیں *

ایک بڑا قوی مانع ہندوستان کے مسلمانوں کو اس اردو میں مذہبی نقصان کا خیال ہے اور بلاشبہ ہر حافل مسلمان پر یہ فیض ہے کہ کسٹھی ہری بڑی سے بڑی سخت کے لحاظ سے اپنے مذہب کا تھوڑا سا نقصان بھی اگر ادا کرے لیکن سید محمد محمود صاحب نے اللہ تعالیٰ کی کارروائی سے وہ شیعہ کی کامل طور سے جانا رہتا ہے جہاں تک محمد کو علم ہے جس نہایت اطمینان سے یہ بات بیان کرتا ہوں کہ سید محمد محمود کی سرج کی یونیورسٹی میں تمام ممنوعات شرعی سے محترز رہیں گے پڑھتے ہیں اور روزے رکھتے ہیں اور اچھے مسلمانوں کی مانند بہت خوشحالی سے بسر کرتے ہیں۔ اس کار از تو آید و مردان جن کی سندہ میرے نزدیک جو عزت سید محمد محمود صاحب کو اپنی علمی اہلیت کے سبب سے حاصل ہوئی اور آئندہ کامل طور سے حاصل ہونیوالی ہے اس سے بہت بڑی عزت اور فخر ان کو مذلی عنایت سے ان کے عہد چالچلن کے لحاظ سے حاصل ہوئے الہم زد فزد *

اعتدال

انسان جس طرح تمام مخلوقات میں اشرف اور سب سے زیادہ صنایع اور عقائد پیدا ہوا ہے اس طرح تمام نیایش یا اس سے زیادہ کوئی اور مخلوق حاجت مند بھی نہیں ہے انسانیت اور خوشی اور ایمان کے ساتھ زندگی بسر کرنے کے واسطے انسان کو اپنی اس دشوار گذار منزل میں جو شک و مانہ سے شروع ہو کر لب گو پر ترم ہوتی ہے بے انتہا غصہ اور ضرورتیں تعلق ہوتی ہیں اور وہ اکثر باہمی مختلف ہوتی ہیں کہ اگر ایک مقصد کے حاصل کرنے میں جن میں سے زیادہ کوشش کیا وے تو دوسرے مقصد کے فوت ہو جائے گا قوی الجوش ہوتا ہے پس اس حد میں سے تجاوز نہ کرنے اور اس کو نگاہ رکھنے کا نام اعتدال ہے *

کوئی کام خواہ وہ تمدن اور معاشرت سے علاوہ رکھتا ہو یا معاد اور آخرت سے ایسا نہیں پایا جاتا

مجہد اعتدال کی ضرورت نہ ہو تمام قوے جو خدا نے انسان کو عطا فرمائے ہیں اور جن کی بدولت انسان دونوں جہان میں ہر قسم کی خوشی اور سائیش اور آرام حاصل کر سکتا ہے وہ سب کے سب درحقیقت اعتدال ہی کی بدولت شگفتہ اور شاداب دیکھتے ہیں پس قدرت کا یہ ایک ایسا سچا اور عجیب اصول ہے کہ دنیا کا تمام کارخانہ اسی پر قائم ہے اور یہی حکمت تھی کہ مذہب اسلام میں اعتدال کی نسبت نہایت تاکید ہوئی اور کچھ شبہ نہیں کہ دنیا کے تمام مذاہب میں مذہب اسلام ہی ایک ایسا مذہب ہے جس کی کوئی بات اعتدال سے خارج نہیں ہے اس مذہب کا کوئی کام خواہ عبادات میں خواہ معاملات میں ایسا نہیں پایا جاتا جس میں اعتدال بنوفاوض جو خدا نے مسلمانوں کو واسطے مقرر کئے وہ سب متبدل ہیں۔ فرائض کے علاوہ اور تمام نیکیوں اور عبادتوں کا بھی یہی حال ہے تمام غبادتیں اسی وقت تک عبادت ہیں جب تک انسان کے قوے معطل و بیکار نہ ہو جائیں اور ان کے بعد رہبانیت ہے ولا رہبانیت فی الاسلام یہی حال مالی عبادت کا ہے خیرات و تبرات اسی حد تک ٹھیک ہے جہاں تک انسان خود غفلت اور درمانہ اور ناشینہ کو محتاج نہ ہو جائے راہ خدا میں گھر بار نشا لگوئی باندھ کا سپہ جوبی لے دعویٰ یا جنگل میں جا بیٹھنا مذہب اسلام کا منشا نہیں۔ کہ قال اللہ تعالیٰ عزوجل ولا تجعل یدک مغلولۃ الی عنقک ولا تبسط یدک الی البسط فتقعد ملوماً محسوراً ۱۰ یہی حال مسلمانوں کے دنیاوی تریاؤں کا ہے ہمارے معاملات دنیا کو بھی مذہب اسلام نے نہایت سہل کر دیے ہیں تمام ستمی اور پاک چیزیں مائے واسطے حلال ہیں اور یہی نہیں کران کے استعمال کی فقط اجازت تھی ہونیں بلکہ ان کے مطلق ترک کو بھی منع فرمایا تاکہ مسلمان حلال و طیب چیزوں سے حظ اٹھانے میں محروم نہ رہیں یا ایہا الذین امنوا لا تخموا وجہکم لایحیات ما احل اللہ لکم ولا تعتدوا ان اللہ لا یحب للمعتدین وکلو مما رزقکم اللہ حللاً طیباً واتقوا اللہ الذی انتہ بہ مومنون ۱۱

یہی حال اور تمام باتوں کا ہے دنیا میں وہ تعلق جو ایک انسان کو دوسرے انسان سے عموماً ہوتا

۱۰ اور نہ کہ اپنا ہاتھ اپنی گردن سے بندھا ہوا اور نہ کھول کرے اسکو نہ کھولنا پھر تو بیٹھ رہے الزام کھایا مارا۔ پارہ ۱۵ رکوع ۳۰ +

۱۱ اے ایمان والو! حرام ٹھہراؤ ستمی چیزیں جو اللہ نے تم کو حلال کر لی ہیں اور اللہ سے مت بڑھو اللہ نہیں چاہتا زیادتی والوں کو اور کھاؤ اور پئے سے حلال ٹھہراؤ اللہ نے یہاں سے جس پر نہیں رکھتے ہو۔ پارہ ۷۔ رکوع ۱۱ +

نتیجہ حاصل ہو۔

بائیں ہمارے تزیج سے ہمارا مطلب یہ نہیں ہے کہ عورتوں کے حق میں نا انصافی اور سیراجی ظلم جائز رکھا جاوے یہ کام بائیں مہل اسلام کے بالکل برخلاف ہیں مسلمانوں کے مذہب میں فریقین کو نہایت تاکید دی گئی ہے کہ ایک دوسرے کے ساتھ بہت پیارا و محبت سے نہیں۔ مردوں کو نصیحت ہے کہ عورتیں اگر کوئی تلخ بات بھی کہیں تو اسپر صبر کریں۔ مروجہ دوسرا نکاح کر کے تو اسپر فرض ہے کہ نفقہ اور محبت اور باری ہی غرض کہ جہلاتوں میں اپنی سب بیبیوں میں مساوات اور عدل کو نگاہ رکھے اور علے قدر مراتب سب کی خاطر اور تواضع اور دلداری کرتا رہے۔ اس موقع پر عیبت اضر ہو سکتا ہے کہ ممکن ہے کہ ایک بی بی کا حسن جمال مرد کو دوسری بی بی کی نسبت اپنی طرف زیادہ مائل کر لے اور اس حالت میں مرد اعتدال قائم نہ رکھ سکے اور بلاشبہ یہ بات صحیح ہے لیکن مذہب اسلام پر یہ اعتراض اس لیے وارد نہیں ہو سکتا کہ اس میں نکاح آخر کی اجازت مرد کو اسی حالت میں ہے جبکہ مرد اعتدال کرے ورنہ وہ فعل معصیت میں داخل ہوگا اور تحقیقت یہ قیاد اعتدال بین الزوجتین کی ایستحیث ہے کہ ہر آدمی اسکو پورا نہیں کر سکتا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عدل اور مساوات اپنی بیبیوں میں بتی بیان کیا کہ ہر ایک کے مجبور پر مٹی تول تول کر ڈالی اس سے عام مسلمانوں کو تعدد نکاح کی مشکلات سے مطلع کر دیا اور یہ ایک بجانب اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ جسے الامکان ایک ہی بی بی کی پر قناعت کرنا چاہیے چنانچہ اکثر ایسا ہی ہوئے ہیں فی صدی پانچ مسلمان بھی ایسے نہیں ہیں جو ایک سے زیادہ بیبیاں رکھتے ہوں۔

لیکن چونکہ سچا مذہب یا سہو نا چاہیے تھا جس میں ہر ایک سوگ اور ملک اور ضرورت اور ہر ایک مزاج کی رعایت ملحوظ ہو اس لیے یہ بات ضرور تھی کہ وہ ایک نکاح سے زیادہ کے واسطے ایک مناسب حد تک مطلقاً منع نہ کیے جاویں تاکہ ان مجبور عورتوں کا بھی علاج باقی رہے جو ایسی منہ کی حالت میں پیش آتیں۔ نیپولین بونا پارٹ اگر مسلمان ہوتا تو کبھی اس وقت میں نہ پڑتا جو اسکو اپنی پہلی بی بی جوزی سین سے اولاد نہونے اور مالو یا سیا شہنشاہ اسٹریا کی دقت سے دوسرا نکاح کرتے وقت پیش آئی۔ نیپولین نے مجبور ہو کر اس قانون پر عمل کیا جو کارخانہ قدرت کے موافق اور مسلمانوں کے شہب کے مطابق تھا۔

ظلالِ مان سبباً مضامینوں کا آخر علاج ہے جسکے سبب سے کوئی گھر اور خاندان عرض پریشانی اور تباہی میں نہ ہو پوچھتے ہیں کہ انسان آخر بشر ہے یا نہیں اور بی بی میں اگر کوئی ایسا بیج پیدا ہو گیا

جب کہ تدارک و طرح پر ناممکن ہے تو کیا یہ مناسب ہے کہ دونوں اسی ایسی اور پرہیزگار حالت میں اپنی زندگی بسر کریں یا یہ مناسب ہے کہ دونوں اس پرہیز سے خلاص ہوں اور خوشی حاصل کرنے کی فکر کریں۔ مرد اگر کسی بی بی سے نہایت آئندہ ہوا اور عدل قائم نہ رکھ سکتا ہو تو وہ اپنی بی بی کو طلاق دیکر اس پرہیز سے خلاصی پاسکتا ہے بی بی دوسرا نکاح کر کے اس یا دوسرا نہ حالت سے نکل سکتی ہے تاہم مذہب اسلام نے اس بات کی بہت کچھ روک تھام کی ہے کہ طلاق کی رسم نہ ہو جاوے اور ایسا مستقل شہرہ بات کی بات میں یا غصہ کی حالت میں منقطع نہ ہو جاوے اس لئے ایک یا دو مرتبہ اگر طلاق ہو تو نہ سے نکل بھی جاوے تو بھی پھر رجعت ہو سکتی ہے اور تیسری دفعہ کی رجعت رہ جاتی ہے اور طلاق منقطع کے بعد اگر میاں بی بی پھر آپس میں منی بھی ہو جاوے تو وہ اس وقت تک کافی نہیں جب تک کہ بی بی نے کسی غیر شخص سے نکاح کر کے طلاق نہ پائی ہو یہ اس لئے کہ طلاق کوئی ایسی مکمل نہ ہو جائے اور مرد یہ خوب سمجھے کہ طلاق کے موقوف ہو جانے کے بعد پھر کسی طرح وہ اپنی بی بی کو نہیں پاسکتا اس لئے کہ عورت کا دوسرے مرد سے نکاح کرنا اور پھر طلاق پانا نہایت شاذ ہے ۔

انفرض میاں اور بی بی کے تعلقات کو جیسا عمدہ مسلمانوں کے مذہب نے قائم کر دیا اور معتبر رعایت اس بات کی کہ گھروں کے فساد و دہشوں زنا اور بدکاری سے مرد اور عورت دونوں محفوظ رہیں اور بدسلوکی و بداخلاقی پائے آنے سے نبی امی کی بدولت مسلمانوں میں برائی لگی ممکن نہیں کہ مسلمان اس کا شکر ادا کر سکیں اور ناممکن بھلا کر بڑے بڑے عقلمندی زمانہ اور ماہران فنی اصول قوانین بھی اسی شہرتوں سے ایسے مختصر اور عام فہم لفظوں میں اور ایسی آسانی سے ایسے اصول و قواعد کو کہ سیکھ کر فہم ہو سکیں ہے کہ اکثر مسلمان اپنے عمدہ مذہب کی اصلی خوبیوں کی طرف خیال نہیں فرماتے اور ایسی ہی وحشیانہ اور ظالمانہ حرکات کے مرتکب ہوتے ہیں جو بالکل خدا اور رسول کے حکم کے برخلاف ہیں اور جن کی نسبت ضرور ایک نہ ایک ان سے باز نہیں ہونی ہے اور اپنے ان نامعقول افعال کو جن کے بیان کرنے سے شرم آتی ہے مذہب اسلام کے مطابق خیال کر لے سے مذہب اسلام کو داغ لگاتے ہیں ان کیسے اذکیوں کو جن کے کجوت اس باب سے صیبت اور خطا کئے لوں میں بیچڑ لانے کے حیلہ سے چھوڑ جاتے ہیں شرعی لوٹنڈیاں سمجھا گیا ہے کہ یہ غیرست کی بات نہیں ہے اور کیا یہ مسلمانوں کی رسوائی کا باعث نہیں ہے اور کیا یہ آفت اس لائق نہیں ہے کہ مسلمان اس سے اجتناب کریں اور اعتدال سے نہ گزریں ۔

حاصل کر مذہب اسلام کے بموجب تمام بڑاؤ ادا کرنے سے لیکر اعلیٰ تک نہایت اعتدال کے ساتھ ہے اور جب اُس سے تجاوز کیا جاتا ہے تب ہی غرابی پیدا ہوتی ہے۔ بہت کم لوگ ہیں جو اپنے معاملات میں اعتدال رہتے ہوں اور خصوصاً ہندوستان میں تو افراط و تفریط کی کوئی حد ہی باقی نہیں رہی نکاح کے علاوہ جبر کا اور ذکر کیا گیا اور بہت سی باتوں میں بے اعتدالیاں ہوتی ہیں اور پھر مشکل یہ ہے کہ اُن بے اعتدالیوں کو بے اعتدالی نہیں سمجھا جاتا۔

اب آج کل اس بات کا بہت کچھ چاہا ہو رہا ہے کہ مسلمانوں کو شایستگی اور تربیت حاصل کرنا چاہیے اور بڑے بڑے لوگ اسباب میں سامعی ہیں اور بڑے بڑے بڑے لکھے اُن اولوالعزم لوگوں کی کوششوں کے برخلاف ہیں اور ایک بڑا سانحہ اور سانحہ قائم ہوا ہے لیکن میں دیکھتا ہوں کہ وہی ایک اصول حسبِ تعلیم باتوں کا دار و مدار ہے یعنی اعتدال دونوں فریق اُسی کو چھو لے ہوئے ہیں۔ ایک فریق تو شایستگی کے نام سے نفرت کرتا ہے اور اُسے کوشش کرنے کو مضائقہ اور ارتداد بلکہ کفر قلمی بہانے بن چکا دیتا ہے اور دوسری فریق نے دنیاوی ترقی کو مذہبِ اسلام کے بالکل برخلاف سمجھا ہے اس فریق میں سے فی مدیٰ نانو سے آدمی خود دنیا میں مبتلا ہیں مگر بات کا موڑ سے نکالنا عجیب جانتے ہیں خود تہذیب کی کوشش بالِ دولت و انعام و عزت کے حصول کے واسطے کرتے ہیں لیکن اس بات کو گواہ نہیں کرتے کہ کوئی شخص اُس کو باقاعدہ حاصل کرنے کے واسطے کوشش کرے اور اوروں کو بھی وہ قواعد سکھلاوے۔

دوسرے فریق نے برخلاف اُس کے یہ سمجھا کہ شایستگی قوموں سے ملنے اور میل ملاپ کا نام رکھنے سے اپنی قوم ہی شایستہ اور مذہب ہو جاتی ہے اور یہ خیال اُن کا بالکل درست تھا لیکن انھوں نے جو طریقہ اس مقصد کے حصول کے واسطے اختیار کیا اور اب تک بھی بعض بڑے بڑے غلط فہمی مسلمان بعض وقت اُسی کی پیروی کرتے ہیں وہ ایسا غراب تھا کہ اُس کے سبب سے اصل مطلب بھی فوت ہو گیا اور بجائے اسکے کہ سچے مسلمانوں کو اس مقصد کے حصول کی طرف کچھ رغبت ہوتی اور زیادہ نفرت ہو گئی اور دن بدن وہ نفرت ترقی پکڑتی جاتی ہے اور یہ ایک بڑی غرابی کی بات ہے اور کچھ شک نہیں کہ تمام غرابیاں صرف اسی وجہ سے پیدا ہوئیں کہ مذکورہ بالا فریقین نے حد اعتدالی سے بڑھا کر قدم رکھا۔

مشہور بات ہے کہ بڑے بڑے قاضی القضاات اور نیچے نیچے ڈائریکٹروں والے وہ مولوی صاحب قبلہ جو ہندوستانی ناچ و رنگ میں شریک ہونے کو نہایت دلیل اور حیالی سمجھتے ہیں (اب بالکل سچ)

سمجھتے ہیں) انگریزی نالچ و رنگ کی مجلسوں میں بے تکلف شریک ہوتے ہیں اور اُس کو مصالحت وقت سمجھتے ہیں +

سلطان عبدالغزیز خان سلطان روم کی نسبت کہا جاتا ہے کہ وہ بھی مصالحت کے لحاظ سے اپنے رُوسا اور اُمراء کے اُس ال ہیں (یعنی انگریزی نالچ و رنگ کی مجلس میں) شریک ہوا جو سنیہ اور گستاخ شاہزادہ علی محمد بہادر انگلستان کے قسطنطنیہ میں تشریف لانے کے وقت اپنے اظہارِ مسرت کے واسطے دیا تھا +

اب اس موقع پر دو سوال پیدا ہوتے ہیں۔ اول یہ کہ ایسی نالچ و رنگ کی مجلس میں بموجب مذہب اسلام کے شریک ہونا جائز ہے یا نہیں۔ دوم یہ کہ اگر ناجائز ہے تو موجودہ وقت کی مصالحت کے لحاظ سے اُس میں شریک ہونا جائز ہے یا نہیں۔ بشرقِ اول کی نسبت تو مجھ کو اس لیے کچھ زیادہ بحث کرنا ضرور نہیں ہے کہ جو صاحبِ اناشائتہ حرکتوں کے متحرک ہوتے ہیں ابھی تک انہوں نے خود بھی اُس کو شرعاً مباح نہیں فرمایا ہے۔ بشرقِ ثانی کے لحاظ سے میں تسلیم کرتا ہوں کہ مصالحت اندیشی بلاشبہ ایک عمدہ بات ہے لیکن پھینکا چاہیے کہ مذہب اسلام میں اتنی گنجائش ہے یا نہیں کہ مسلمان اپنے تمام افعالِ مذہب کی پابندی سے کر سکیں اور کوئی خرابی پید نہ ہو مجھ کو ایک بات یاد آئی وہ یہ کہ جب لوی عبدالقادر صاحب نے اس جان سے رحلت فرمائی تو اس خاندان کے دستور کے مطابق اُن کا جنازہ صندوق میں کھایا اور اوپر سے اُس پر شامیانہ تنامولوی محمد اسماعیل صاحب شہید علیہ الرحمۃ نے جو ایک بے نظیر شخص گذرے ہیں مولانا شاہ عبدالغزیز صاحب قدس سرہ العزیز سے سن بات کی درخواست کی کہ صندوق اور شامیانہ کی شرع میں کچھ مصلحت پائی نہیں جاتی یہ دونوں عینتیں موقوف کی جاویں مولانا صاحب نے شامیانہ تو موقوف کر دیا اور صندوق کی نسبت یہ جواب کہلا بھیجا کہ اسکی اصل ہے حضرت یعقوب علیہ السلام کے جنازہ کو اُن کے بیٹوں نے صندوق میں رکھا تھا۔ یہ جواب سن کر مولوی اسماعیل صاحب سے نہ چا گیا اور انہوں نے علانیہ یہ فرمایا کہ کیا مذہبِ اسلام اب معتد رنگ ہو گیا کہ اُس میں جنازہ اٹھانے تک کے بھی پورے پورے احکام نہیں ملتے جو ہم کو انبیاء سابق علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شریعت کی طرف رجوعِ لادیں شاہ صاحب اپنے پیچھے کی یہ بات سن کر سپینا سپینا ہو گئے اور شہور ہے کہ اُس دن کے بعد سے یہ سب بدیل اُس خاندان میں سے موقوف ہو گئیں +

جو مصالحت وقت کے حیلے سے انگریزی نالچ و رنگ کی مجلسوں میں باوجود ممانعتِ شریعت کے بے تکلف شریک ہوتے ہیں اُن کا مطلب محاذِ امتد یہ ہوتا ہے کہ مذہب اسلام میں کوئی ایسا قاعدہ

مقرر نہیں ہے جس کے ذریعہ سے مسلمان غیر قوموں سے اپنا سلام و اتفاق کے ساتھ قائم رکھ سکیں اور اپنا اعتبار اور اعزاز غیر قوموں کی نظروں میں پیدا کر سکیں اور صحت دشمن مسلمانوں کی نسبت یہ کہنا مناسب ہے کہ یا وہ کچھ مسلمان نہیں یا انھیں نے مسلمانوں کے مذہب کی تمام خوبیوں کو اچھی طرح نہیں سمجھا ہے پس ایسے رکھنے والوں پر سوائے انھوں کے اور کیا کہا جاسکتا ہے کہ کسی کوئی مولوی ہو یا کوئی قاضی انقضات یا کوئی سلطان وقت ہمارے کسی کی خلاف ورزی صحت اندیشی کی تعلیم کرنا چاہیے +

مسلمانوں کے مذہب میں جس قدر اُن باتوں کی تنقید ہے جن کے ذریعہ سے غیر قوموں میں مسلمانوں کا اعتبار اور اعزاز قائم رہے اسی شاید اور کسی مذہب میں نہ ہو یہی نکتہ ہے جس کی نسبت حافظ شیراز فرماتے ہیں۔

• دُربانِ شرع و حکمت باہرِ اراں اختلاف
نکتہ ہرگز نہ فوت از دلِ امانائے تو

وفا اور فریب سے بچنا ہمارے مذہب کا نمونہ ہے ایک ترکہ سی صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گھوڑا چھوٹ گیا اور وہ صحابی غالی تو رہا اُسکو دکھلا دکھلا کر اُسکے کپڑے کی فکر میں بچنے وغیرہ خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن صحابی سے پوچھا کہ اس تو برہ میں کچھ ہے انھوں نے جواب دیا کچھ نہیں ہے آپ نے ارشاد کیا کہ اُس میں کچھ دانا یا گھاس ضرور ڈال لو ورنہ فیصل وفا اور فریب سے بھجا جاوے گا پس خیال کرو کہ جن مذہب کے بانی نے جانوروں کے ساتھ اسی اسی خفیف باتوں میں بھی وفا اور فریب نہ کرنے کی یہاں تک احتیاط کی اُس نے انسانوں کے آپس میں کس قدر اُس کی تاکید کی ہوگی۔ پس یہ ایک ایسی عمدہ صفت ہے کہ اُسکی بدولت ہم غیر قوموں سے بہت اچھی طرح ملاقات کر سکتے ہیں ہر گواہیے کہ ہم اُن کے سامنے جھوٹ نہ بولیں اپنی غرض کی واسطے اُن کو دھوکہ نہ دیں گواہی انقضات ہی ہوتا ہو بات جب کہیں سچی کہیں اور کام جو کریں صفائی دل و دنیا کی جتنی سے کریں وفا سے عمدہ جس کی نسبت اللہ تعالیٰ مسلمانوں سے ارشاد فرماتا ہے اَوْفُوا بِالْعَهْدِ اِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا مسلمانوں کے لئے مذکورہ بالا مقصد کے حصول کے واسطے نہایت عمدہ قانون ہے جو زمانہ مسلمانوں کے عروج اور کمال کا زمانہ گذرا اُس میں بھی مسلمان اپنی اسی یکدگی اور وفا سے عمدہ سبب دنیا کی تمام قوموں کی نظروں میں محترم اور ممتاز تھے مسلمان بھی اپنے دشمنوں کو اس بات کا موقع نہ دیتے تھے کہ وہ مسلمانوں کی نسبت ابر حق کا الزام لگا سکیں +

حضرت ابو عبیدہ بن الجراح جو شام کی لشکر کشی میں مسلمانوں کی فوج کے سردار تھے انہوں نے ایک عیسائی حاکم سے صلح کی اور یہ عہد کر لیا کہ اہل عرب عہد نامہ کی مدت تک تمہاری سرزمین میں تداخل نہ کریں گے۔ عیسائیوں نے اس قرار داد پر پورا پورا عمل کرنے کے واسطے اپنی حد پر ایک مینار تعمیر کرایا اور اپنے حاکم کی تصویر اس پر قائم کر دی اہل عرب جب اس تصویر تک پہنچتے تھے تو ایسا لگے عہد کی غرض سے آگے نہ بڑھتے تھے ایک نوکسی اتفاق سے اس تصویر کی آنکھ میں کچھ نقصان آگیا عیسائیوں نے اس کی شکایت کی کہ اہل عرب نے اس آنکھ کو ناقص کر دیا ہے اور یہ ایک نقص عہد ہے۔ حضرت ابو عبیدہ یہ بات سنتے ہی کانپ گئے اور ان شکایت کر نبیوں کے سامنے اپنی دونوں آنکھیں کر دیں کہ اگر تمہارے گمان میں یہ کام ہماری طرف سے ہوا ہے تو جو نبی آنکھ تمہاری تصویر کی ناقص ہو گئی ہو وہی آنکھ تم میری ناقص کر دو کہ یہ کیفیت مجھ کو نقص عہد کے الزام عاید ہونے سے آسان تر ہے عیسائیوں نے مسلمانوں کے سڑک کی اس بہت پر فزین کی اور اس فضل سے باز رہا +

اب خیال کرنا چاہیے کہ جو قار حضرت ابو عبیدہ بن الجراح اور ان کے ساتھی مسلمانوں کا رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع اس عہد صفت کے ذریعے اس وقت کے عیسائیوں میں ہوا کیا سلطان روم اور اس کے امراء اور رؤساء کا وہی اعتبار اپنے اس فعل ناشر فروع کے ذریعے سے حال کی غیر قوموں کی نظروں میں ہو سکتا ہے۔ حاشا کہ اس کا عشر عشر بھی نہیں ہو سکتا۔ سلطان نے اگر غلطی کی تو بہت بُر کیا۔ اور مسلمانوں کو ہرگز اس کی تقلید مناسب نہیں ہے۔ ہم نے جب اپنے مذہب کے خلاف کام کر کے غیر قوموں میں اپنا اعتبار بھی پیدا کیا تو ہم کیا فیض کو پہنچ سکتے ہیں جن قوموں کے خوش کرنے کے واسطے یہ دیر و اختیار کیا وہ بھی تو نادان ہیں جب وہ یہ دیکھیں گی کہ ہم خلاف شریع کام ان کی خوشامد سے کرتے ہیں تو وہ بھی ہکو تحارت سے دیکھیں گی اور جو رسولی ہکو دنیا میں اور مسلمانوں کی نظروں میں اور عاقبت میں خدا اور رسول کے سامنے ہوگی وہ اُس پر تنزد ہے +

جو کام ہم اختیار کریں ضرور ہے کہ اس میں ہر پہلو اور ہر جانب کا خیال کر لیں و خصوصاً اپنے مذہب کی طرف سے جو ہم کی امتیاز کار لیں نیکی اصلاح مسلمانوں کے مذہب کے برخلاف نہیں ہے بلکہ عین مقصود شائع ہے کچھ شک نہیں کہ خدا خواستہ اگر تمام مسلمان مجلس طابغ ہو جاویں تو مسلمانوں کے مذہب کی بھی رونق باقی نہ رہے گی لیکن یہ سب کچھ سعی وقت ہے جب کسی ترقی دنیاوی سے ہکو اپنے مذہب میں کسی نقصان کے آنے کا اندیشہ نہ ہو یہیہ خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْغَنِيِّ الْمَطْعِيِّ وَاَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْفَقْرِ الْمَكْبُومِ یعنی اے اللہ مجھ کو ناپاؤں میں رکھ

ایسی دولت اور ثروت سے جس سے آدمی گمراہ ہو جاتا ہے اور اسے اللہ میں پناہ مانگتا ہوں یہی تنگی اور محتاجی سے جس سے آدمی چلاؤٹھے خود خدا تعالیٰ نے یہ کو یہ دعا تعلیم فرمائی ہے رہنا استغاثۃ الدنیا حسنتہ و فی الآخرۃ حسنۃ و قناعۃ الذل پس یہ کون کر سکتا ہے کہ یہ کو اپنی دنیا کی اصلاح کی طرف متوجہ ہو یا ضرور نہیں ہے مگر اس میں صرف اس قدر متوجہ ہوں کہ اپنے نماز روزہ کی طرف سے بھی غافل نہ ہوں۔

ہر ایک مسلمان اس بات سے بخوبی واقف ہے کہ جہاں جہاں مسلمانوں کے قبضہ میں ملک زیادہ اٹنے لگے مسلمانوں کی عزت اور اسلام کی رونق زیادہ ہوئی اٹھی اور پھر یہ بھی ظاہر ہے کہ جب خلفاء راشدین کی خلافت کا زمانہ گزر گیا اور کچھ دنوں بعد مسلمان بادشاہوں نے غیر قوموں کی دیکھا دیکھی شاہانہ ٹھٹھا درست کیے اور عیش و آرام میں ان درجہ متغرق ہوئے کہ مذہب کی طرف سے غافل ہو گئے وہ کابل ہو گئے وہی مغتوہ ملک ان کے قبضہ سے رفتہ رفتہ نکلنے شروع ہو گئے۔ میں نے کیفیت صرف مسلمانوں کی بیان کی اور حقیقت میں تمام قوموں و سلطنتوں کا یہی حال ہوا جب ان قوموں و سلطنتوں میں اپنے اپنے مذہب کے برخلاف کام ہونے لگے ان سلطنتوں میں زوال آ گیا۔ پس مسلمانوں کو ہر ایک فیختیار کرتے وقت اپنے مذہبی ارکان کی طرف سے بہت ہوشیار رہنا چاہیئے۔

منہج کے رکھنا قدم و شہت عار پر مخبول
کہ اس فلاح میں سودا برہنہ پا بھی ہے

عام محبت

یعنی غیر مذہب والوں کے ساتھ محبت اور دوستی

آج کل ہندوستان کے مسلمانوں کے بعض مسائل کا تصفیہ اکثر اس مصلحت پر مبنی ہوتا ہے کہ غیر مذہب والوں کے ساتھ دوستی اور محبت شرعاً ممنوع ہے۔ بہت سی باتیں جن کو ہمارا ہی اصل شریعت نے مباح کر دیا ہے وہ ابھی مصلحت کے لحاظ سے مذہم بلانا جائز سمجھی جاتی ہیں غیر مذہب والوں کے ساتھ کھانا اور پینا جو فی نفسہ مباح ہے اسی مصلحت کے جبکہ متروک ہو رہا ہے یہاں تک کہ بعض قدس مزاج اور محتاط طبیعتیں غیر مذہب والوں کے ساتھ آمد و رفت اور نشست و برخاست کو بھی پسند نہیں کرتیں۔ علماء اسلام کا یہ حال ہے کہ وہ دنیا اور فہما کے حالات سے تو مطلقاً آگاہی نہیں رکھتے

اُن کو کچھ نہیں معلوم کہ آؤر ملکوں میں کیا ہو رہا ہے اور ضرورت وقت کے لحاظ سے کہو کیا کرنا چاہیے وہ نیک نیتی سے سمجھ ہوئے ہیں کہ اگر غیر مذہب والوں سے مس قس کی راہ و رسم جاری کی جاوے تو اس بات کا تو ہی اندیشہ ہے کہ عوام اہل اسلام جو اپنے مذہبی مسائل سے ناواقف یا کم واقف ہوتے ہیں وہ غیر مذہب والوں کی صحبت میں غراب اور اپنے دین و مذہب سے خوف ہو جاویں گے اسلئے وہ بالقصد ملتانوں کو مباحات شرعیہ کے محل میں لانے کی اجازت نہیں دیتے اور خود اس لئے اُن کا استعمال نہیں کرتے کہ جرات باپ دادوں سے نہیں ہوئی اُسپر عورت کرنا شکل ہے ورجن عالموں کی ثابت قدمی شکل پر غالب بھی آسکتی ہے وہ اس لئے اُن مباحات سے کنارہ کر جاتے ہیں کہ کہو کرتا ہوں دیکھ کر عوام بھی ویسا ہی کرنے لگیں گے اور پھر وہی خرابی پیش آوے گی جس کا اندیشہ ہے۔ حالانکہ یہ اندیشہ بالکل غلط اولیٰ غلطی کا یہ علاج اور زیادہ غلط ہے۔ عوام کا عقیدہ جن کا عمل بالکل یومنون بالغیب ہے یہ اس قدر پختہ ہوتا ہے کہ بعض اوقات ہدایہ اور صدمے پڑھنے والے طالب علموں کو اپنے بعض مذہبی مسائل کی طرف متقدم ہو جاتا ہے مگر عوام کو کبھی جواب میں بھی کوئی تشویش لاحق نہیں ہوتی اور یقیناً یہی کیفیت اُن کی غیر مذہب ہٹالوں کی صحبت میں بھی باقی رہیگی پس عوام کے خوف سے اپنے مسائل کو آزادی بیان کرنے میں تامل کرنا بلکہ تامل جانا اور اُس کو اپنے وہمی اندیشہ کا حل خیال کرنا حقیقت میں سخت الزام کی بات بلکہ گناہ اور حسرت میں داخل ہے اور اپنی شریعت میں ایک قسم کی تحریف ہے۔

اور ایسے عالموں اور عابدوں سے بھی زبانہ خالی نہیں ہے جو اُن مباحات سے صرف اس غرض سے متنہ نہیں ہوتے کہ ہمارا تشخص اور تقدس صاحبانِ دین کے دلوں میں جو اُن کے مایہ نکل میں اور اُن کے باعث رونق میں قائم ہے۔ اس خبر کو وہ کی ذلت تو اب خدا کی عنایت سے روز بروز کامل ہوتی چلی جاتی ہے اور ابھی اب اُن کو حقارت کی نظر سے دیکھنے لگے ہیں اور اہل مذاق نے اپنی اصطلاح میں اُن کا لقب تحصیلدار رکھ لیا ہے جو اوقات معین پر فہرہ کرتے ہیں اور اپنا ذل نہ معینہ وصول کر لیتا ہے ہیں۔ اس ضمن میں اتنی تحصیلداروں کے اعمال داخل کے کچھ بحث نہیں ہے بلکہ گفتگو اول الذکر قوتوں کے خیالات سے ہے۔

پس واضح ہو کہ محبت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک محبت من حیث الدین اور یہ وہ محبت ہے جو مسلمانوں کے باہم صرف توحد مذہب کے لحاظ سے ہوتی ہے۔ ایک مسلمان عالم اور دیندار جس کو پہلے ہم نے کبھی نہ دیکھا ہو اسی محبت کے سبب سے ہمارے نزدیک واجب التعظیم ہوتا ہے۔ اسی

جوش مذہبی کے سبب سے اس دیندار اور عالم کی محبت ہمارے دل میں ٹکر جاتی ہے پس یہ محبت مسلمانوں کو صرف مسلمانوں سے پہنچتی ہے اور مسلمانوں ہی پر پھر نہیں نیا میں جس قدر اہل مذاہب ہیں ان سب کی یہی کیفیت ہے کسی مذہب کا آدمی دوسرے مذہب والوں سے محبت من حیث الدین پیدا نہیں کر سکتا +

دوسری قسم کی محبت وہ ہے جو انوارِ شریعت اور روزمرہ کے نیا دوی بڑاؤ کے واسطے خدا نے آفرینشِ عالم کے ساتھ ساتھ پیدا کی ہے اور وہ ایسی ضروری شے ہے کہ نظامِ عالم کے بڑے بڑے ارکان اسی پر پھر میں باپ کو اپنے بچوں سے بھائی کو بھائی سے بیویاں کو بی بی سے اور بی بی کو میاں سے اپنے خاندانِ معنوں سے اپنے ہم محلہ سے اپنے شہر والوں سے اپنے ملک والوں سے اپنے ہم جنسوں سے اور اپنے مددگاروں اور اپنے محسنوں سے جو محبت ہر انسان کو ہوتی ہے وہ اسی دوسری قسم کی محبت ہوتی ہے۔ اہلِ محبت من حیث الدین اکثر اس محبت من حیث المعاشرت سے شامل ہو جاتی ہے۔ برخلاف اسکے اگر ہم یہ دعویٰ کریں کہ باپ کو اپنے بچوں سے اس لئے محبت ہوتی ہے کہ بظنِ غالیہ فکر کو وہ اولاد اپنے ماں باپ کے مذہب کی پیروی کرینگے تو اس بات کی کیا وجہ ہوگی کہ چوپایوں اور پرندوں میں بھی جو کچھ مذہب نہیں رکھتے ایسی ہی محبت پائی جاتی ہے جس کی انسانوں میں ہوتی ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ محبت من حیث المعاشرت ایک دوسری قسم کی محبت اور ایک قدرتی اثر ہے جو محبت من حیث الدین سے بالکل علیحدہ ہے لیکن یہ دونوں محبتیں نام ایک دوسری کے مخالف اور ضد نہیں ہیں۔ ایک جوش مذہبی جو انسان کے دل میں پیدا ہوتا ہے محبت من حیث الدین کو تو پیدا کر دیتا ہے لیکن محبت من حیث المعاشرت کو جو فی نفسہ ایک جدا شے ہے منقطع نہیں کرتا اور نہ اس سے جوش مذہبی میں تاثیر ہوتی ہے کہ وہ کسی محبت من حیث المعاشرت کو ہم مذہبوں یا غیر مذہبوں سے منقطع کر سکے +

غالباً میرے اس اخیر بیان سے کہ جوش مذہبی محبت من حیث المعاشرت کو جو کسی غیر مذہب والے کے ساتھ منقطع نہیں کر سکتا اکثر شخص اتفاق کریں گے۔ اس وقت بیشتر لوگوں کی رائے یہی ہے کہ جوش یا ملی ایسی محبت کو دل میں جگہ نہیں سے سکتا وہ لوگ جوش یا ملی اور محبت خیر یا معاشرت کو جو غیر مذہب والوں سے ہو دو متضاد خاصیتیں بتلاتے ہیں کہ کہتے ہیں کہ ان میں سے ایک کے ایجاب سے دوسری کا سلب لازم آتا ہے لیکن جہاں تک میں نے غور کیا ہے اور جہاں تک مجھ کو تجربہ ہوا ہے میرے نزدیک ان کے اس منسوبے کے لئے کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔ ایک

جوش و خروش کے مسلمانوں کے اعتقادوں کے بموجب محبت من حیث المعاشرت کو غیر مذہب لوں سے قطع کرتا ہے وہ حقیقت میں کوئی ایسا جوش نہیں ہے وہ اتنا تصبانہ خیالات کا جوش و خروش ہوتا ہے جن کو نور ایمانی سے کچھ لگاؤ نہیں ہوتا لیکن غلطی سے لوگ اسکو مذہبی جوش سمجھنے لگے ہیں اور میں خود بھی پہلے ایک عرصہ تک جب تک خدا کے احکام پر غور سے نظر نہیں کی تھی ایسا ہی سمجھتا تھا لیکن جب سکون خور سے درمیان سے دیکھا تو اس جوش و خروش کو دھوکہ کے سوا اور کچھ نہ پایا اور ان لغو خیالات کی بنا ایک بڑی بڑی غلطی پر نکلی چنانچہ اس ضمن میں ہم اسی غلطی کو مفصل بیان کریں گے +

غیر مذہب والوں کے سر میں سینگ نہیں ہوتے جن کی غلطی سے ہم اُن سے نفرت کریں کوئی غیر مذہب شخص اگر کوئی ایسا ہے کہ مذہب یا ہمارے دین کے پیشواؤں کی نسبت دشنام دہی کرتے بلاشبہ ہمارے دل کو سخت کرے اور اسلام ہوگا اور ممکن نہیں کہ ہم ایسے شخص سے محبت من حیث المعاشرت قائم رکھ سکیں لیکن یہ نفرت ہمو اسکی بے تہذیبی کی وجہ سے پیدا ہوگی نہ اسکی خیریت مذہبی سے کوئی غیر مذہب شخص اگر فی الواقع ہم سے ذاتی نفرت کرتا ہو اور ہماری طرف سے اُس کو دلی عداوت اور تعصب ہو تو ہمارے دل میں بھی اُس کی طرف سے کچھ محبت کا اثر نہیں ہو سکتا اور اس لیے ہم بھی اگر اُس کے ساتھ دیا ہی برتاؤ کریں جیسا وہ ہمارے ساتھ کرتا ہے تو کوئی زبان یا قلم ہمو لازم نہیں ٹھہرا سکتا اور اگر ہم سچائی اور راستبازی کا استعمال کریں اور اپنے ظاہری برتاؤ کو اپنی دلی کیفیت سے مطابق کریں تو یہ نہایت بہتر اور مردانہ کارروائی میں داخل ہے وان تعبدوا و اتقوا فان ذالک من عزم الامور ان جملہ مذکورہ بالا کیفیتوں میں سے جب کوئی کیفیت نہ پائی جاوے اور کسی شخص پر سوائے دوسرے مذہب میں مہنے کے اور کوئی الزام نہ ہو تو اُس سے بیٹھے بھگائی کی ناحق عداوت کی جا سکے جو شاید اور کچھ نہ ہوگی کہ وہ ہمارے سچے مذہب کو جھوٹا سمجھتا ہے اور جن مذہب کو ہم برا جانتے ہیں وہ اُس کو اچھا جانتا ہے لیکن انصاف اور عقل کے نزدیک یہ وجہ ہرگز اُس سے نفرت اور عداوت کرنے کے واسطے کافی نہیں ہے۔ دوسرے شخص نے اگر ہمارے مذہب کو برا سمجھا تو ہم نے بھی اُس کے مذہب کو ایسا ہی خیال کیا ہے۔ ہمو اگر یہ طیش ہے کہ اُس نے دوسرے نے ہمارے سچے مذہب کو برا خیال کیا ہے تو اُس دوسرے شخص کو بھی ایسا ہی طیش ہوگا۔ غرض کہ یہ ایک رائے کا اختلاف ہے عداوت اور دشمنی کی کوئی وجہ اُس سے پیدا نہیں ہوتی +

ایک شخص کی آپ وہو حقیقت نہایت عمدہ اور محبت بخش ہو کوئی دوسرا شخص اگر غلطی سے اس ناقص خیال کو دیکھے کوئی مریض نہایت نافع دوا کے استعمال کرنے سے اس خیال خام سے باز رہے کہ وہ دوا مضر ہے تو یہی ناچھینوں پر بلاشبہ افسوس پیدا ہو گا نہ عداوت اور بغض ہمارا یہ خیال کہ وہ نادان شخص اس عمدہ آجے ہوا کے تمام کو کیوں ناقص بتلاتا ہے اور وہ مریض کی ویلی جی چھی دوا کو استعمال نہیں کرتا یا ہمارا یہ خیال کہ کوئی غیر مذہب والا شخص ملے اس عمدہ مذہب کی پیروی کیوں نہیں کرتا بالکل ایک سے خیالات میں پس کوئی وجہ نہیں کہ اول دویا لوں سے ہو کوئی بے چینی پیدا نہ ہو جو عداوت کے درجہ تک پہنچ جاوے اور یہ غیر خیال ہو کو یا بے آرام کر دیوے کہ ہم ایک لمحہ بھی کسی شخص کو غیر مذہب کی پیروی میں ترچھی نگاہوں بغیر نہ دیکھ سکیں :

یہ بے چینی حالت اگر حقیقت نورانی اور جوش مذہبی سے کچھ علاوہ کچھ تو ہماری نسبت انبیاء کرام صلوات اللہ علیہم اجمعین اس حالت میں مشرق رہنے کے زیادہ تر اور اتنے حالانکہ خدا تعالیٰ شریفین میں اس حالت کو پسند نہیں کیا بلکہ اس سے منع کیا ہے کہ اقال اللہ تعالیٰ عزوجل - وان کان کبر علیک اعداؤہم فان استطعت ان تبغی نفقا فی الارض او سلما فی السماء فانتہم بآیہ ولوشاء اللہ لجمعہم علی الحدی فلا تكونن مع الجاہلین یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر تم کو کافروں کا اعراض کرنا ناگوار ہے تو اگر تم سے ممکن ہو تو زمین میں کوئی سرگیا آسمان میں کوئی بیڑی لگاؤ اور ان سے کوئی نشانی ان کے واسطے آؤ۔ اور اگر تمہارا چاہتا تو ان سب کو ہدایت دیتا پس تم نادان نہ بنو :

اس بے چینی کے علاوہ ایک بڑا سبب اس نفرت کا یہ بھی ہے کہ اکثر مسلمان یہ خیال کرتے ہیں کہ ہر خدا تعالیٰ نے غیر مذہب والوں کے ساتھ دوستی اور محبت کرنے کو قطعاً منع کر دیا ہے جس طرح فرمایا خدا نے پاک نے لا تتخذوا الکافرین اولیاء من دون المؤمنین یا فرما کہ لا تتخذوا الیہود والنصاریٰ اولیاء یا ارشاد ہوا لا تتخذوا عدوی وعدوکم اولیاء اسی طرح اور اکثر آئین اس کی میں موجود ہیں جن کا صاف مطلب ہے کہ مسلمانوں کو غیر مذہب والوں سے دوستی اور محبت کرنا بالکل منع ہے خواہ وہ یہود ہوں یا نصاریٰ یا مشرک حقیقت کیا خیال بہت سے مسلمانوں کے دلوں میں اثر کر گیا ہے اور علما زمانہ نے اسکو آویسی غلط بود کر دیا اب یہی بات کا زبان سے نکالنا کثرت تشکل ہو گیا ہے :

مسلمان اگر غرور اور انصاف سے دیکھیں تو وہ صاف اس بات کو معلوم کر لیں گے کہ اگر حقیقت مذہب اسلام

کے مسائل کا ایسا ہی حال ہو جیسا اُن کا خیال ہے تو مذہب اسلام سے زیادہ مسلمانوں کے حق میں کوئی دوسری شے اور وبال نہ ہوگا۔ جن غیر قوموں اور غیر مذہب والوں کے ساتھ مسلمانوں کو متعلقہ ضروریات بشری اپنا کاروبار جاری کرنا پڑتا ہے یا آئینہ پڑے یا جو غیر قومیں مسلمانوں پر حکمرانی کریں اُن کو مسلمانوں کی طرف سے فاقہ کی کیا امید ہوگی اور کس جہر و سپردہ صفائی دل سے مسلمانوں کے ساتھ معاملات میں استبازی کریں گی اور وقت پر اُن کی ضرورتوں کے سر انجام میں اُن کی مدد گاہ بنیگی۔ ہمارے عالموں نے ایسی ضرورتوں کے لحاظ سے ایک شرعی حلیہ تصنیف کر لیا ہے کہ ضرورت کیلئے غیر مذہب والوں سے ضروری ٹاپ جائز ہے۔ یہ راز اگر اسرار تصوف کی طرح سینہ بسینہ چلا آتا تو شاید کچھ کام کا بھی ہوتا لیکن جب اُس سے کتابیں مرتب ہوئیں اور چھاپی گئیں اور اُس کی بناء پر اُن پاپ کی اس آیت پر قائم ہوئی کہ الا ان تتقوا منہم تقواہ تو اب وہ راز مخفی نہیں ہو سکتا۔ نہاں کئے ماند آں سارے کرو سارے زندہ محفلہ۔ غیر قومیں کوئی احسن یا غافل نہیں ہیں جو ہمارے داؤ میں جا دیں گی۔ وہ ایسی اندھی نہیں ہیں کہ جب مسلمان اپنی ضرورتوں کے وقت اُن کے سامنے خوشامد اور جوڑے اظہار محبت اور دوستی سے پیش آویں تو وہ اُن کی اس مس افتخار کارروائی سے نفرت نہ کریں اور ہمارے اُس خود غرض اور ذلیل طریقہ کے سبب سے ہکو وہ ذلت کی نظر سے نہ دیکھیں۔ یاد رکھنا چاہئے کہ جب تک مسلمان صغائی قلب سے کسی قوم سے نہ ملینگے تب تک ہرگز وہ قوم ہمارے شریک اُن نہیں ہو سکتی نہ وہ ہمارے کسی کام میں مدد کر سکتی ہے اور نہ ہم سے صفائی کے ساتھ مل سکتی ہے ۛ

ان خیال کرنا چاہئے کہ جو حالت مسلمانوں کی ہندوستان میں اور نیز اوروں ملکوں میں بافضل ہے وہ کتنی غیر قوموں اور غیر مذہب والوں کی امداد اور دستگیری کی محتاج ہے اور جب یہ بات بھی ہمارے ایمان میں داخل ہے کہ خدا کو یہ کیفیت جو مسلمانوں پر اب طاری ہے یا آئینہ طاری ہوگی سب کچھ روز انزل سے معلوم تھی اور اس پر بھی ہم ایمان لائے ہیں کہ اب آؤ کوئی نئی ہماری شریعت کی اصلاح کے واسطے یا کوئی دوسری شریعت لیکر آؤ گا اور ہماری شریعت اب ہر طرح کامل اور ختم ہے اور اُس شریعت کے وہی احکام صحیح فرض کیے جاویں جن سے ہم نے اپنی اختلاف کیا ہے تو گویا بنیان حال سے ہم اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ خدا کو یا جو اس تمام عظیم و شان کے اتنی بھی لیاقت نہیں ہے جو وہ اپنے پیارے مسلمانوں کی واسطے یہی شریعت مقرر کرتا جس کے احکام ہر وقت کی تبدیلیوں کے لحاظ سے اُن کی بقا و عزت و آہرہ اور اُن کی تمام ضروریات کے سر انجام کے واسطے

کافی اور وافی ہوتے۔ اگر یہ نہایت دوسری بات تسلیم کرنی پڑی کہ خدا نے ہکودھو کہ میں کھا اور ہکوا ایک
 ایسی شریعت میں پھانسا جس کے احکام خود بخود ایک وقت میں ہماری تباہی اور بربادی کا موجب نہ ہوں
 تمام آدھو تو میں ہماری دشمن ہوں اور ہر شخص قحط کی نظر سے ہمارے اوپر قہقہو کرے نیز باندہ زمانہ
 مگر الحمد للہ کہ ہمارا خدا ایسا بے وقوف ہے اور نہ ہماری شریعت غرہ صطفویہ ایسی مہمل
 شریعت ہے۔

ہر چہ بہت از شامت ناسازی اندام است
 ورنہ تشریف تو بر بالا کے کس کوتاہ نیست

ہمارا خدا جس نے اپنے چھنبی کے ذریعہ سے اپنے ہر حکمت احکام ہماری ہدایت اور عمل کیلئے
 بھیجے سب سے زیادہ دانا اور بینا اور حکیم ہے۔ اُس حکیم مطلق نے جو شریعت ہمارے واسطے مقرر
 کی وہ معیشت میں کامل ہے ویسی ہی برتاؤ میں مہل ہے اپنے برتاؤ کے لحاظ سے جسی وہ شریعت
 ایک بہت عرصہ ہوم میں کسی جوان آدمی کی جوانی کے مناسب حال ہے ویسی ہی اگلا مناسب مہل
 وہ ایک پیر و ضعیف مرد کی ضعیفی کے مناسب ہے۔ اپنی صحت کے لحاظ سے وہ تمام گذشتہ
 شریعتوں سے فراع تر ہے اُسکی حکمت اور نہایت آسان احکام کا یہ قدرتی اثر ہے کہ مسلمان ہر ایک
 انقلاب کی حالت میں خوشی سے بسر کریں۔ مذہب الام کا ہرگز یہ منشا نہیں ہے کہ کسی قوم یا مذہب
 والے کی طرف سے ل میں عداوت اور کینہ اور بغض قائم کیا جائے جو بالکل انسانیت کے برخلاف ہے
 قرآن شریف کی تمام مذکورہ بالا آیات کا مطلب یہ ہے کہ جو غیر مذہب والے مسلمانوں سے دین کے
 معاملہ میں لڑتے ہیں اور مسلمانوں کو ان کے گھروں سے نکالا جائے ان سے محبت اور دوستی نہ رکھنا چاہیے
 ان سے صرف اس قدر معاملت جائز ہے جس سے اپنا بچاؤ رہے اور یہ خلاق انسانی کا ایک ایسا معتدل
 حصول ہے جس سے کسی مذہب کا آدمی انکار نہیں کر سکتا۔ کیسی طرح جائز نہیں ہو سکتا کہ دو شکر
 جو پس میں مقابل ہوں ان میں سے ایک گروہ کے بعض لوگ دوسرے گروہ والوں سے دوستانہ
 راہ و رسم جاری کریں اور اپنے لشکر کی سب خبریں دوسرے لشکر والوں کو پہنچا دیں اور لشکر کے ضعف
 اور خیم کی قوت کا باعث ہوں۔ پس جہاں جہاں مسلمانوں کو غیر مذہب والوں کی دوستی سے منع
 کیا گیا ہے وہ سب قیمتی قوم کی دوستی اور محبت ہے نہ وہ دوستی اور محبت جو من حیث المعاشرت ایک
 انسان کو دوسرے انسان سے لازمی ہے +

فرمایا اللہ پاک نے قرآن بزرگ میں لایہناکم اللہ عن اللذین لم یعاقلواکم فی الدین

ولم يخرجكم من دياركم ان تبرواهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين انما
 ينهاكم الله عن الذين قاتلواكم في الدين واخرجواكم من دياركم وظاهروا على
 اخراجكم ان تولوهم ومن يتولهم فاولئك هم الظالمون۔ یعنی اللہ تعالیٰ تم کو اس
 بات سے منع نہیں کرتا کہ جو لوگ تم سے دین کے معاملہ میں نہیں لڑے اور جنہوں نے تم کو تھکے
 گھروں سے نہیں نکالا ان کے ساتھ تم احسان اور انصاف کرو بے شک اللہ انصاف والوں کو دوست
 رکھتا ہے۔ اللہ جن بات سے تم کو منع کرتا ہے وہ یہ ہے کہ جو لوگ دین میں تم سے لڑے اور تم کو
 تمہارے گھروں سے نکال لیا تم کو تھکے گھروں سے نکالنے میں اوروں کی مدد کی ان سے دوستی
 کرو اور جو لوگ ان سے دوستی کرینگے وہ ظالم ہیں۔ یہ بات تمام آیات ترک موالات اور ترک رفاقت
 وغیرہ کی صاف صاف تفسیر ہے جس کے سامنے کسی اور تفسیر کی حاجت نہیں ہے +

پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر مذہب والوں کے تحائف قبول کیئے ان کی دعوتیں منظور کیں
 جو بالکل محبت کے مقدمات ہیں۔ خدا نے یہ حکم دیا کہ جن غیر مذہب والوں سے تمہاری
 دینی لڑائی نہیں ہے ان سے صلہ اور ان کے ساتھ اچھا سلوک کرو۔ یہ کو اپنے مذہب کی رو سے
 لازم ہے کہ جہاں ہم محکوم ہوں ان اپنے حاکم کی اطاعت کریں اور جہاں غیر قوموں پر حاکم ہوں ان
 اپنے محکوموں کی واجبی رعایت کریں ان کی تہراب کی ایسی ہی حفاظت کریں جیسی اپنے سرکر کی
 اور ان کے سوروں کی ایسی ہی نگہداشت کریں جیسی اپنے دنیوں کی۔ یہ کو بھی تاکید ہے کہ جب
 ہم کسی سے عہد کر لیں تو مضبوطی سے اُس پر قائم رہیں۔ کہ یہ سب باتیں مجموع من حیث المجموع باجمہرت
 اور دوستی کو مستحکم کرتی ہیں +

خدا نے خود ہم کو اس بات پر مطلع فرمایا ہے کہ نصارے تمہارے ساتھ زیادہ دوستی کریں گے
 كما قال ولتجدن افرجه مودة الدين اهلوا الذين قالوا ان نصارى ذالك بائعهم
 قسيسين ودرهبانا وانهم لا يستكبرون بعض دستیاں اس قسم کی بھی ہیں کہ گویا ایک فریق دوستی کا
 انہما کر کے لیکن دوسرے فریق کو اُس سے کنارہ ہی کرنا اولے ہے لیکن خدا نے نصارے کی
 اُس دوستی کی علت بھی بیان فرمادی تاکہ کسی کو شبہ نہ رہے کہ وہ دوستی اس قسم کی ہوگی اور فرمایا کہ وہ
 اس واسطے تمہارے دوستدار ہونگے کہ ان میں عالم ہیں اور درویش ہیں اور وہ خود نہیں کرتے یعنی
 ان کی طرف سے یہ دوستی تمہاری بہت کمال تہذیب کے سبب سے ہوگی جیسا عام دستور ہے
 کہ ایک مہذب انسان دوسرے مہذب انسان سے محبت اور دوستی سے پیش کرتا ہے۔ پھر کیا

مسلمان ایسے نامہذب و روحشی ہو جاویں گے کہ جو فرقہ ان کا دوست ہو اور دوست بھی ایسا دوست جس کی دوستی کی خبر خدا نے ہکودئی اُس کے ساتھ بھی وہ نفرت سے پیش آویں کیا مسلمان کبھی انگلستان و فرانس کے نصاریٰ کے اُن احسانات کو بھول سکیں گے جو کریمیا کی لڑائی میں اُن کی طرف سے مسلمانوں کی سلطنتِ عظم نہیں نہیں بلکہ مسلمانوں کی مذہبی عزت برقرار رکھنے اور مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں اسلام کا جھنڈا قائم رکھنے کے واسطے برقی گئی۔ اس لڑائی میں ہمارے یہ مددگار جن کو خدا جلّے فیہ ردے خاص اپنے ہم مذہب یعنی روسیوں کے مقابلہ پر جنہوں نے ظلم پر کربا مذہبی تھی کندھے سے کندھا اور سینہ سے سینہ ملا کر لڑے اور جہاں ہمارا خون گرا وہاں اُنھوں نے اپنے خونوں کی بھی دھاریں بہا دیں اور ہمارے دشمنوں کو مغلوب کیا اور عرصہ میں پیرجن کا نام لے لے کر ہمارے عالم ویدیں جاتے ہیں ہمارا قبضہ قلم رکھنا نہ یہ سب اس لیے بلکہ مسلمانوں کو رومِ غلامہ ملکہ اپنے ان مددگاروں سے نہایت صفائی اور خلوص کے ساتھ دستا نہ ملا۔ بخارا میں اس کے برخلاف اور علما رانا عاقبت اندیش کی مرضی کے مطابق کام ہوا عمارت ہو گیا پھر کیا مسلمانوں پر یہ فرض نہیں ہے کہ جب کبھی خدا نخواستہ اور نصیبِ خدا کوئی موقع آئے تو جہاں جائے ان مددگاروں کے پسینا کرنے کا احتمال ہو وہاں اپنے خون کے نلے بہا دیں۔ اب ہم اپنے عالموں سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا ایسے ایسے معاملات کے بی بھی دو مختلف قوموں کے باہم سچی محبت اور دوستی نہیں ہو سکتی مگر افسوس جو شخص یہ بھی جانتا ہو کہ انگلستان و فرانس کی مدد کریمیا اور کریمیا کسی جانور کا نام ہے یا کسی زبان کا لغت ہے اور کجا روس اور کجا کوئینہ وہ کیا خاک ان باتوں کا جواب نہ دے سکتا ہے۔ اس از صد سے و از شمس باز غمی آید بہ

خدا نے ہم کو اجازت دی کہ ہم اہل کتاب عورتوں سے نکاح کریں پس جو اولاد اُن عورتوں سے ہوگی کیا وہ اپنی ماؤں سے ملی پایا اور محبت نہ کرے گی مہذب جس قدر استحقاقِ بیبیوں کے خاوند ہمارے شریعت کے بموجب ہیں اور بیبی کچھ رعایت و محبت اور جزا و جزا کے ہم کو مسلمان بیبیوں کے ساتھ برتنا چاہیے وہ سب ہم کو اہل کتاب بیبیوں کی نسبت برتنا ضرور ہوگا ورنہ ہم کو نہ ہونگے پھر کیا یہ ہو سکتا ہے کہ وہی خدا تعالیٰ مذہب والوں سے ایسے ایسے رشتوں اور قرابتوں جو جن میں محبت ثواب اور ترکِ محبت گناہ ہو ہمارے لیے جائز کرے اور جو ہی ہمارے واسطے اور قوموں کو ہمارا دوست ٹھہرائے اور پھر وہی خدا ہم کو حکم دے کہ تم اُن سے بغض اور عداوت کرو یہ خدا کی کاہیکو ہے یزانیوں کی فکلیات یا لوگوں کا کھیل ہے۔ وہاں بہتانِ عظیم۔

گرمسلمانی ہمیں است کہ واعظ گوید ۴۔ ولے گرد پس امروز بود فردائے
 مسلمانوں کو یہ بات بھولنا نہ چاہیے کہ قرآن شریف تمام کتب سماوی کا مصدق ہے جس
 انجیل کی اخلاقی ہدایتیں بھی شامل ہیں اور یہ بھی اُن کو معلوم ہے کہ جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
 کی ہمت سے ایک بڑی غرض یہ بھی تھی کہ اخلاق انسانی اپنے حد و کمال کو پہنچ جائے مسلمان
 اُس نبی برحق کی امت میں ہیں جس کی تعریف میں خدا ارشاد فرماتا ہے۔ وَاِنَّكَ لَعَلٰی خَلْقٍ عَظِيْمٍ
 اور جس کا خطاب رحمۃ اللعالمین ہے۔ ہمارا مذہب تمام نیکیوں کا سرچشمہ اور ہر ایک قسم کے انسانی
 اخلاق کا مکمل اوتھم ہے پس مسلمانوں کو چاہیے کہ گزشتہ خیالات پر مصلحت کھراںدہ ٹھیک ٹھیک
 خدا اور رسول کی مرضی اور منشاء کے مطابق کام کریں۔ ہمارا کمال اسی میں ہے کہ کوئی مسلمان ہو یا
 غیر مسلمان۔ دوست ہو یا دشمن ہمکے ساتھ ہم سلوک و محبت سے پیش آویں اور جس محبت سے
 اب تک ہم سنی نا اہجھی کے سبب سے محروم ہے آئندہ اُس کے حصول کے واسطے بدلہ کوشش کریں
 اور اُس کھربائی اثر کو کام میں لائیں جو ہمارے سچے مذہب نے ہم میں غیروں کو اپنی طرف مائل
 کرنے کی غرض سے رکھ دیا ہے۔ اب مسلمانوں کو ضرور ہے کہ جس فائدہ پراندا و مصلحت کے اثر سے
 ہماری شریعت کے وسیع دائرہ کو دو غیر سماوی حصوں میں تقسیم کر کے ایک بہت چھوٹا حصہ ہماری
 بسزندگانہ کی قید کر دیا ہے کہ اسی میں چاہیں ہم میں چاہیں ہم زندہ ہیں اس
 مصلحت خلاف کو دنیا میں سے اٹھا کر اور تنگ قید سے آزاد ہو کر اپنی شریعت کے پورے دائرہ
 کی دست میں خوشی اور نوحی سے گلگشت کریں اور ان خدا و اوتھوں پر اپنے خدا کا شکر ادا کریں ۵

مہمان و میزبان

مہمانی اور میزبانی کی خوبیاں اور برکتیں ایسی صریح اور صاف ہیں کہ اُن کے بیان کی کچھ حاجت نہیں
 ہے۔ آپس میں محبت اور ارتباط بڑھانے کے واسطے یہ رسم بہت ہی موثر ثابت ہوئی ہے۔ اس رسم
 غیر بھی اپنے ہو جاتے ہیں بلکہ دشمن بھی دوست بن جاتے ہیں اور اُسی کے بل پر نہ رہنے سے قریب تر
 عزیزوں کی قدرتی محبت میں بھی کمی آجاتی ہے۔ پس جو شے اس قدر مفید ہو تا سب سے کہ وہ
 ہر ایک قسم کے نقصانات اور غریبوں سے پاک صاف ہے ورنہ اُس کے تمام فائدے برباد
 ہو جادیں گے۔ لیکن جس طریقہ پر اس عرصہ میں ہم لوگوں میں مہمانی اور میزبانی ہوتی ہے وہ کچھ مفید
 نہیں ہے بلکہ اعتراض کے قابل ہے اور کچھ شبہ میں کہ موجودہ رسم و رواج کے سبب اکثر اوقات

مہمانان درمیزبان دونوں کو تکلیف ہوتی ہے اس لیے ضرور ہے کہ مسلمان موجودہ طریقہ مہمانی اور
میزبانی پر غور کریں اور جس قدر اصلاح اس میں ضروری ہو وہ عمل میں لایں +

اب ہم اُن غرابوں کا بیان کرتے ہیں جو قابلِ اعتراض ہیں سب سے بڑی غلطی جو اکثر مہمانوں کو محیط
ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ وہ اپنے میزبان کو پہلے سے اپنے آنے کی خبر نہیں کرتے حالانکہ اس بے خبر
دارد ہونے سے میزبان کو بڑی تکلیف ہوتی ہے اور خود مہمان کو بھی تکلیف اٹھانی پڑتی ہے علاوہ
اس کے اس طرح پر بے خبر کسی کے مکان پر بطور مہمان کے وارد ہونا خلافِ تہذیب بھی ہے +

اکثر یہ ہوتا ہے کہ گھر والے کھانے سے فارغ ہو جاتے ہیں اُس کے بعد مہمانوں کی آمد ہوتی ہے اور
اُس وقت ایک تازہ تشریف پیش آتی ہے اور تو کھانے کا کچھ نہ انجام نہیں ہوتا اور ادھر یہ خیال ہوتا
ہے کہ مہمانوں کے واسطے کھانے میں نہ رہے ہو۔ نوکر چاکر جن کو دوبارہ پھر چوڑھا جھونکا پڑتا ہے
مجدد اول میں ناخوش ہوتے ہیں اور اگر کچھ بات کو ناوقت یہ مہمان ہی پیش آگئی تو اور زیادہ صیبت آتی ہے
اور کیفیت خاص کر اُن مقامات میں زیادہ آتی ہے جو ریل کے اسٹیشنوں سے قریب ہیں اب یہ
تو بڑا ہے کہ رات کے گیارہ یا بار بج گئے ہیں رات ڈھل گئی ہے او پھچلا پڑے سب گ اپنے آرام
کی بنیادیں لے رہے ہیں کہ یکایک دروازہ پرستے آواریں اور شروع ہوئیں (کوڑا کھو کوڑا کھو لو)
پھر بعض سمنے والے ایسے غافل ہوتے ہیں کہ شکل سے جاگتے ہیں یا دروازہ سے بہت فاصلہ سے
ہوتے ہیں یا جاڑوں کے موسم میں مکانوں کے اندر کو اُتر بند کر کے سوتے ہیں یہی صورت میں بے خبر
آنیوالے مہمان کو گھڑیوں پکارتے پکارتے اور چلاتے چلاتے اور کوڑا کھٹا کھٹاتے اور بخیر ملتے
گزر جاتے ہیں اور جب ان تمام مشکلات کے بعد کوڑا کھٹے اور صاحبِ خانہ بھی بڑی بے لطفی اور تکلیف
کے ساتھ جھکا گیا تو اُن خیال کر لینا چاہیے کہ اُس غریب پر اُس وقت کیا گذرتی ہوگی۔ پھر کبھی یہ ہوتا
ہے کہ مکان مختصر ہے یا اُس میں پہلے سے اور مہمان فروکش ہیں یا وہ مکان میں زیادہ جگہ نہیں ہے
یا صاحبِ خانہ کسی ایسی تشریف میں ہے کہ اُس کو اپنے مہمانوں سے باطمینان و خوشی ملنے کی فرصت
نہیں ہے اتنا کام باتوں کے لحاظ سے ضرور ہے کہ اپنے آنے سے قبل اپنے میزبان کو حتی الامکان
اطلاع دے دی جائے اور نہایت معافی قلب اور دوستی کی بات یہ ہے کہ اگر کسی وقت میزبان طبعاً ہی
کہ مجھ کو ملنے کی فرصت نہیں ہے تو نہ کسی اُل فالطرح کے اپنے ارادہ کو ملتوی کرنا چاہیے میں نے
بعض اوقات یہ بھی دیکھا ہے کہ ایسے میزبان نے اپنی تکلیف بھلنے کے واسطے یا مہمان کے
آرام کی نظر سے مہمان کو کسی اور مکان میں اوتارنا تو مہمان نے دل میں بہت ہی بُرا مانا حالانکہ میزبان کا

یہ بڑا کسی طرح اقرار اس کے لائق نہیں تھا بلکہ بڑی عمدہ بات خیال کی جاتی ہے +
 بعض لوگوں کا یہ خیال ہو گا کہ جن خرابیوں کا ذکر اس ضمن میں ہے وہ صرف اُس حالت سے متعلق
 ہیں جبکہ مہمان اور سینہ بان میں باہم نہایت دوستی نہ ہو مگر یہ خیال غلط ہے اس لیے کہ یہ ایسے امور
 ہیں جو بطور اوقات کے پیش آتے ہیں جن میں زیادہ دوستی ہونے یا نہ ہونے کو کچھ مداخلت نہیں ہے +
 کبھی اُس نے تجربے کا نتیجہ یہ بھی ہوتا ہے کہ اُل مقصود فوت ہو جاتا ہے جس سے ملنا مقصود
 ہوتا ہے وہ مکان پر نہیں ملتا اور زیادہ افسوس اُس وقت ہوتا ہے جب یہ معلوم ہوتا ہے کہ آج
 ہی یا بھی آپ کے تشہیف لانے سے تھوڑی ہی دیر بعد وہ فلاں مقام کو سوار ہو گئے اور تہجرت
 کے ساتھ وہاں سے لوٹ جانا ہوتا ہے اور یہ ایک کافی سزا اپنے بلا اطلاع آنے کی اُس وقت آنیچا
 کو مل جاتی ہے +

اس بے تجربے کے علاوہ چند اور غریباں بھی بیان کئے گئے ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ
 بعض مہمانوں کے مزاج میں تکلف ہوتا ہے کہ اُن کا مہمان بھی تنگ آ جاتا ہے ان تھکافات
 کی وجہ سے کھانا کھڑے میں ملتا ہے اور تکلیف ہوتی ہے اور مہمان کو بھی زیادہ عرصہ تک اپنے عزیز ہونا
 کا قیام ناگوار معلوم ہونے لگتا ہے اور اُس کے آنے کی وہ ساری خوشی اُس کی موجودگی ہی میں جلتی
 رہتی ہے +

سعدی علیہ الرحمۃ کے مقام پر اپنے ایک دوست کے اُن مہمان ہوئے اُن کے دوست نے بہت
 اہتمام سے اُن کی مہانداری کی بہت تکلف کے کھانے کپوائے اور بڑی شان کے ساتھ دسترخوان
 چنگیا شیخ نے جب یہاں تکھے تو بے اختیار اُس کی زبان سے یہ نکلا۔ ہاے دعوت شیراز۔
 صاحب خانے نے یہ سجا کر دعوت کے اہتمام میں کچھ کچی اُسی لیے اُس نے دوسرے میسرے قتیبا
 پیش از پیش اہتمام کیا لیکن ہر ترشیخ نے وہی افسوس ظاہر کیا آخر شیخ نے جب کھینکا کہ این زبان
 کو بہت تکلیف ہوتی ہے تو اُس نے اپنی قامت کو مختصر کیا اور مہمان سے نصحت ہوا۔ کچھ عرصہ
 اُن کے اُس سینہ بان کا گندہ شیراز میں ہوا اور شیخ کے اُل ترا اوٹل میں اُس بات سے بہت خوش تھا کہ
 اُچیرانکی دعوؤں کے ہتمام دیکھنے میں آویں گے جب کھانے کا وقت آیا تو شیخ گھر میں گیا اور
 وہاں سے وہی روزمرہ کا سیدھا سادہ کھانا لے آیا اور اپنے دوست کے سامنے رکھ دیا اور کہا
 کہ بہت دیکھیے۔ اُس وقت شیخ کے دوست کو بہت ہی حیرت ہوئی اور اُس نے آہستہ آہستہ کھانے کی طریف
 بات کر دیا اور کھانا شروع کر دیا شیخ نے اُس کی طریت کو دیکھ کر کھانا کھا چکنے کے بعد اُس سے کہا

کر اسے دوست و دعوت شیراز سے میرا ہی مطلب تھا۔ تھیں میرے واسطے بہت سائنکھ کیا جس کا نتیجہ یہ تھا کہ اگر میں زیادہ قیام کرتا تو تکو سخت ناگوار گذرتا اور میری مہمانی خوشی کی جگہ ملال سے بدل ہو جاتی اسی لیے میں نے اُس وقت مجبور ہو کر اپنی مدت قیامت کو مختصر کیا اور جن عرض سے میں مان گیا تھا وہ بھی پوری نہ ہوئی نہ میں اچھی طرح وہاں ٹھہر سکا نہ سیر کر سکا اور جلدی سے رخصت نہا ہوا اب پ جس قدر مدت تک چاہیں قیام کریں جتنے روزوں آپ رہینگے میری خوشی بڑھتی جاوے گی ۛ میرا مطلب یہ حکایت سے یہ نہیں ہے کہ اپنے دوستوں کی مہمانی کے زمانہ میں اُن کی خوشی خاطر کے لیے مطلق توجہ نہ کی جائے نہیں بلکہ میرا مطلب ہے کہ جو کچھ کیا جاوے ایسے اعتدال سے کیا جاوے جو آئندہ نہج کے اور مہمان کے قیام سے سوائے خوشی کے دوسری بات حاصل نہ ہو ۛ

ان تکلفات کے علاوہ ایک اور اہم کام بھی جو اکثر عمل میں آتا ہے مہمان اور میزبان دونوں کے لیے سخت تکلیف کا باعث ہوتا ہے اور وہ مہمان اور میزبان کا ساتھ کھانے پر اصرار کرنا ہے اگر اتفاق سے اُن میں سے کوئی باہر کو چلا گیا اور آنے میں تاخیر ہوئی تو دوسرے صاحب اُن کے منتظر رہتے ہیں اور کھانا نہیں کھاتے اور جب زیادہ دیر ہوتی ہے تو جی میں نہایت تنگ ہوتے ہیں تلاش کے واسطے چاروں طرف کو آدمی دوڑائے جاتے ہیں اور جب بڑی ہی زحمت کے بعد دوسرے صاحب آئے تب کھانا نصیب ہوتا ہے اگر اتفاق سے کسی صاحب خانہ نے بلا انتظار اپنے مہمان کے کھانا کھالیا اور مہمان صاحب بعد کو آئے تو بہت کم مہمان اس مزاج کے ہوتے ہیں جو میزبان کے اس برتاؤ سے بُرا نہ مان جاتے ہوں میں نے خود ایک فوجیہ دیکھا ہے کہ ایک مہمان جو باہر کو گئے ہوئے تھے جب ایک بچہ تک بھی نہ آئے اور صاحب خانہ نے ظہر کی نماز بھی پڑھ لی تب مجبور ہو کر بلا انتظار مہمان کے کھانا کھالیا اُس کے بعد مہمان صاحب سیر کر کے بھوکے پیاسے واپس شریف لائے اور تھک کر بیٹھ گئے اور فرمائے گئے کہ آج تو مر رہے جس سے صاف معلوم ہوتا تھا کہ بھوک بھی اُن کو لگی ہوئی ہے اور پھر سے بھی ایسا بی نظیر ہوتا تھا لیکن جب انھوں نے یُنّا کہ صاحب خانہ نے کھانا کھا نہیں میرا انتظار نہیں کیا تو نہایت ہی بُرا مانا یہاں تک کہ کھانا بھی نہ کھایا اور یہ عذر دیا کہ میں بھی کھانا کھا چکا ایک دست مل گئے تھے انھوں نے بغیر کھانا کھلائے نہ اٹھنے دیا۔ اب غور کرنا چاہیے کہ اچانقتوں کا کیا نتیجہ ہوگا کیا اس مہمانی اور اس میزبانی سے کچھ محبت اور خوشی بڑھ سکتی ہے ۛ ایک اور ضرب طریقہ یہ ہے کہ مہمان کو کوئی موقع تمکد اور کلام کا نہیں ملتا اور یہ غرابی و دو وجہ سے

پیدا ہوتی ہے اول اس لیے کہ ہائے مکانات کا طرز خراب ہوتا ہے۔ دوم ملنے جلنے کا طرز بھی اچھا نہیں ہے۔ ہائے مکانات اس طرح چٹائی چٹائی و حصوں میں تقسیم نہیں ہوتے کہ ہر ایک شخص کے لیے بنیاد کے اوروں کو تکلیف ہو آرام کے ساتھ تھکے ملے ہو ایک ہی کھلا ہوا مکان ہوتا ہے وہی اپنے بیٹھے اٹھنے کا وہی مہمانوں کے قیام کا۔ اگر کوئی بیمار ہے تو اسی مکان میں ہے جو ترہ کے نیچے مال بھیکا بھی اسی کے سامنے پڑھا ہوا ہے ایک طرف کوٹاں لڑکے بھی اسی مکان میں پڑھا ہوا ہیں وغیرہ وغیرہ۔ اور اس لیے صاحب خانہ مجبور ہوتا ہے اور اپنے مہمان کے لیے کوئی موقع نکالنا سانی سے موجود نہیں کر سکتا۔ اس خرابی کا دور کرنا بھل غرا اور متوسط الحال شخصوں کے اختیار سے باہر ہے لیکن اگر اہل اس طرف توجہ کرنا ضرور ہے چنانچہ بعض اہل اپنے تعمیر مکانات میں اس قسم کی رعایتیں اب ملحوظ رکھتے ہیں ان کے متعدد مکانات ہوتے ہیں جن کی وجہ سے یہ وقتیں ان کو کمتر پیش آتی ہیں لیکن شہر اور اکواب تک بھی اس طرف توجہ نہیں ہے اور ان کی پچاس پچاس ہزار اور ایک ایک لاکھ روپیہ کی عمارتیں اب تک بھی اکثر اسی پرانے نقشہ پر بنائی جاتی ہیں جن میں نہ سردی کا آرام نہ گرمی کا نہ مہمان کے لیے کوئی تھکے لیکن اپنے لیے پس اگر اہل اس طرف توجہ کریں تو آخر کار متوسط الحال شرفاء بھی ان کی پروہی کریں اور رفتہ رفتہ غرا بھی جسے الاسکان انھیں کی تقلید کرنے میں ملے ہوں +

ایک اور تکلیف مہمان اور میزبان کے طرز ملاقات سے پیدا ہوتی ہے جس وقت مہمان کسی اپنے دوست یا عزیز و قریب کے مکان پر وارد ہوا صاحب خانے اور اس کے اور عزیز و اقارب و دوست و آشنا سب اس مہمان غریب کے گرد ہوتے اور گھڑیوں اور گھنٹوں بلکہ پروں اس کے پس مٹھنا شروع کیا ایک صاحب شکر تشریف لیگئے تو دو صاحبان موجود ہوئے عرض بہ وقت چلیں اس کے پاس رہنے لگا اب جب تک کوئی مہمان کسی کو عزیز نہ ہوا اسی قدر یہ تمام زیادہ ہوتا ہے اور زیادہ عزیز کی مٹی زیادہ خوار ہوتی ہے۔ بہت ہی کم ہٹے ال ایسے بے تکلف مہمان ہوتے ہیں جو اس جم غفیر کا کچھ ادب اور لحاظ نہیں کرتے اور اپنے آرام میں غل نہیں ڈالتے۔ اور یہ زبان بھی ایسے بہت کم ہیں جو اپنے مہمان کی تکان دہ اور صحبت سفر کے لحاظ سے اس کے آرام و آسائش کا خیال کرتے ہوں اور بخوشی خاطر ان کو ایسا موقع دیتے ہوں کہ جب تک وہ چاہیں آرام کریں اور خط و کتابت وغیرہ کا جو کچھ غلہ چاہیں تخلیق میں اطمینان کے ساتھ کر سکیں۔ ایک اور بری شکل یہ ہے کہ مہمان بھی چونکہ ہماری ہی جنس سے ہوتے ہیں اور اسی قسم کے تپاک اور طرز ملاقات کے عادی ہوتے ہیں اس لیے ایسا بھی اکثر ہوتا ہے کہ اگر کوئی میزبان یا میزبان کا کوئی عزیز و قریب اپنے مہمان کے لیے پس زیادہ ضرر نہ ہے

تو مہمان صاحب بھی بُرا مان جاتے ہیں اور حاققت سے سمجھ کر کہہ ماری کچھ قدر و منزلت نہ ہوئی خود اپنی
 نظروں میں حقیر اور تھوڑے تھوڑے ہونے لگتے ہیں اس لیے صاحب خانہ اپنے مہمان کے پر
 ہر وقت ایک بک بک کرنا والا ہر تین کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے۔ اب کھانا چاہیے کہ کیسی کچھ
 وقت اور تکلیف کی بات ہے اور چونکہ ہم خواہ حیثیت مہمان اور خواہ حیثیت میزبان اس قسم کی
 تکلیفیں جھیلنے کے عادی ہو رہے ہیں اور اپنے بیش بہا وقت کو ارنگان کھونے میں نہایت شاق
 ہیں اس لیے یہ بتاؤ کہ کچھ زیادہ ناگوار نہیں گذرنا ورنہ وہ شخص جو اپنے وقت کی کچھ بھی حفاظت
 کرتا ہو ایک دن کے واسطے بھی کبھی کسی کے ہاں اس طرح مہمان ہو کر یا ایسے کسی طعنہ شاہ کا سینہ
 ہرگز خوش نہیں رہ سکتا۔

مہمانی اور میزبانی کی اتنا نام نہاد بلامصیبتوں کے علاوہ اور بہت سی ہی ہی بیہودہ باتیں
 ہیں جو ہلوگوں میں رائج ہیں درجن کے بیان کرنے کے واسطے ایک مستقل سائڈ مرتب ہونا چاہیے
 اس لیے میں ان کی طویل تفصیلوں میں پڑنا ضروری نہیں سمجھتا اور میں خیال کرتا ہوں کہ اگر وہ
 بڑی بڑی خرابیاں جن کا میں نے اوپر ذکر کیا ہے جو جاویں تو اور چھوٹی چھوٹی خرابیاں بھی جو انہیں
 بڑی خرابیوں سے پیدا ہوتی ہیں خود بخود دفع ہو جاویں گی لیکن ختم مضمون پر اس تازہ مصیبت کا ذکر
 البتہ مناسب ہے جو مہمان کو نصرت کے وقت فرمان واجب الاذعان آمدن بارادت و فریق اجازت
 سے پیش آتی ہے +

مہمان نے اب ڈرتے ڈرتے اور نگاہیں نیچی کر کے صاحب خانہ سے نصرت ہونے کی اجازت چاہی مگر
 صاحب خانہ نے صاف انکار کیا۔ مہمان ہر چند منت کرتا ہے اور اپنی سخت سخت ضرورتیں بیان کرتا ہے
 لیکن صاحب خانہ راضی نہیں ہوتے اس مجلس میں اور جب قدر صاحب جو ہوتے ہیں وہ بھی بنا فرض ہی سمجھتے
 ہیں کہ صاحب خانہ کی تائید کریں وہ بھی مہمان کو قیام کرنے پر مجبور کرتے ہیں اور اس کے کسی کے گھسنے
 میں ایک متنفس بھی یہاں نہیں کھلائی دیتا جو خدا لگتی ہوئی کہے اور مہمان کی بے کسی پر بھی رحم کرے
 کوئی صاحب فرشتے ہیں کہ اس پر آپ کو ماں جاویں گے کوئی فرماتے ہیں کہ خاں صاحب کا کھانا نیچے ڈالیے
 خاں صاحب نصرت سے جدائی ہو رہی چڑھائے ہوئے فرماتے ہیں کہ کبھی کبھی تو آپ تشریف
 لائے اور تہی جانے کی سنائی آپ کے اس آنے سے نہ اتنا بہتر تھا دنیا کے کام چلے ہی جاتے
 ہیں یہاں آپ کب کب آتے ہیں۔ انھیں یہاں تک اس مہمان کو تنگ کیا جاتا ہے کہ وہ سخت
 رنج میں مبتلا ہو جاتا ہے اور اپنے دل میں کہتا ہے کہ اسی میں کس عذاب میں آگیا اور کیونکر اس سے

نجات ہوگی اور اپنے آنے پر نہایت افسوس کرتا ہے اور قہر و دیش بر جان درویش ایک نئے مقام کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے۔ پھر کیا یہ قیام فریقین میں کچھ محبت اور خوشی کو بڑھا سکتا ہے۔ نہیں ہرگز نہیں بڑھا سکتا بلکہ برعکس اس کے دلوں کو بوجھیدہ کر دیتا ہے +

اگر کوئی سخت بے چارہ انسان ہو اور اس نے نالایقی سے اپنے شفیق مہربان کے اصرار پر کچھ خیال دیکھا اور بھلنے والوں کی بات سنی مانی اور چلنے کا ارادہ سم کر لیا تو اب یہ جنجال کسی طرح اُس کا بچھا نہیں چھوڑتا کہ کھانا کھا کر جانا ہوگا اور یہ صراغ خاص کر ان تعلقات میں مہمانوں کو نصیبت میں مبتلا کرتا ہے جہاں ایل کے اسٹیشن قریب ہیں دو مسافروں کو ریل کے ذریعہ سے سفر منظور ہوتا ہے اکثر یہ ہوتا ہے کہ انساں سفر میں کوئی دوست اپنے دوست سے ملنے کے واسطے جو کسی اسٹیشن سے قریب ہوتا ہے اُتے اور یا راہ کر لیا کہ وہ سفر کے قتل کیل میں چلا جاؤں گا ایسے مسافروں سے بھی جب بے بسی معمولی تکلف آئینہ جھلکے اور قہقہے پڑتے ہیں تو ان کو سخت حیرانی ہوتی ہے +

اور حیران کے وقت میں صرف ایک گھنٹہ یا ڈیڑھ گھنٹہ باقی ہے یہاں صاحب خانہ کے کٹن نوکر بازار سے گوشت لیکر بھی نہیں لوٹا مہمان کو کتابے کر لئے خدا کا کچھ کو نصبت کچھ لیکر صاحب خانہ اس میں اپنی نہایت ذلت سمجھتے ہیں کہ بفر کھانا کھائے یا کھانا ساتھ لے مہمان گھر سے رخصت ہوتا اب نوکر بھی بازار سے آگیا اور ریل کا وقت بھی بہت نزدیک ہے پتہ چلا اور مہمان پر ایک سخت اضطراب کی حالت طاری ہوئی کبھی وہ اپنے اس خوف کو ریل چلی جاوے گی اور میں رہ جاؤں گا شرم ضبط کر کر چکا ہو رہا اور کچھ دیر کے بعد گھبراہٹ اور کئی دفعہ چلنے کے قصد سے اُٹھا چلا مگر صاحب خانہ نے نہ اٹھنے دیا آخر جب وقت بہت ہی نزدیک گیا اور صاحب خانہ کو بھی کچھ راحت سی ہوئی تو وہ بھی جلدی سے اُٹھے نوکر بازار کو کچھ بھاگ کچھ ٹھٹھائی بازار سے لے کچھ آدھا تچا آدھا پکا کھانا مہربان صاحب گھر میں سے لائے اور ہزار عزت و شتابی مہمان نے دس پانچ منٹ کھائے اور تھوڑا سا کھا کر اُٹھ کھڑا ہوا۔ مہربان صاحب بھی تھوڑے کر آپ نے کچھ نہ کھایا اور کھائے غرض جس طرح سے ہوا وہ سخت مہمان صاحب خانہ سے رخصت ہوا شرک بردار خدا متکا نے پان دیا اب مہمان صاحب بھاگ بھاگ اسٹیشن کو چلے راستہ میں ریل کی آواز سنائی دی اور بھی اوساں چلا ہوئے گاڑی والے سے تعاضا ہوا کہ جلدی چلو اور کچھ دیر پتھر پر انعام کا بھی وعدہ کیا گیا اس نے بھی بے تحاشہ گاڑی دوڑائی اور جلدی چھوڑنے سے بھی پہلے اسٹیشن پر پہنچا دیا اور کرایہ اور انعام لیکر علیحدہ ہوا اسٹیشن کے مزدوروں کے کہہ لے گھنٹی ہو چکی ہے جلدی چلو ٹکٹ گھر میں پتھر چلدی سے ٹکٹ لیا

اتنے میں دوسری گھنٹی بھی ہوئی مہاں اور مزدور دوڑے جب ہی آئین کے اندر کے چہرہ پر آئے
تیسری گھنٹی ہوئی سیٹی بجی اور ریل نے آہستہ آہستہ آگے کو بڑھنا شروع کیا اب مہاں کجخت میرا
کھڑا ہے اور حسرت کے ساتھ ترین کی اُس نرم نرم رفتار کو دیکھ رہا ہے اسباب والے مزدوروں نے
سمجھایا کہ سیاں آپ ہی نے دیکر دی جانا تھا تو گھڑی بھر پہلے سے آئے ہوتے اب دوسرے
وقت کی ٹیل پر جانا یہ سنکر مہاں غریب لوٹا اور پھر گاڑی کرایہ کر کے میزبان صاحب کے مکان پر آیا۔
راستہ میں دوسو طرح کے عکسین خیالات نے اسکو تجھدہ کیا جب مہاں صاحب مکان پر آئے تو میزبان
صاحب دُور سے دیکھتے ہی بے اختیار ہنس پڑے اور فرماتے لگے کہ کہتے ریل پر پوائے آپ نے
تو کمال کر دیا تھوڑی ہی میں پہنچ بھی گئے اور پھر چلے بھی آئے ہم تو پہلے ہی کہتے تھے کہ آج
نہ جاؤ ہمارا گھنا نہ مانا ایس کی سزا ہے ۛ

اب ہم اپنے اپنا کئے جس سے اس طریق مہاں اور میزبان پر انصاف چاہتے ہیں اور دریافت
کرتے ہیں کہ آیا یہ طریقہ تبدیل اور ترمیم کے لائق ہے یا نہیں کیا ایسے بڑاؤ کی حالت میں کئی مہاں
خوشی سے کسی اپنے دوست کے پس پنے کا ارادہ کر لگا۔ یہ کون سی آدمیت ہے کہ اپنے عزیز
مہاں کی تمام ضرورتوں کی طرف سے آنکھیں بند کر کر قیام پر جا بلاتا اور اسکی جابجہ بھی میت
کی حالت میں سفر کرنی والوں کو انواع و اقسام کی تکلیف ہوتی ہے وہ اپنے کوچ و مقام کا کوئی
انتظام اپنے اختیار سے نہیں کر سکتے نہ اپنے وقفوں کی تسمیر پر قادر ہو سکتے ہیں اور اس کے علاوہ
بہت سے سرج اور نقصان جو اس قسم کی مزاحمت سے پیدا ہوتے ہیں اور ہو سکتے ہیں اُن کی وجہ
بجائے ملاقاتوں کی خوشی کے ایک قسم کا ملال اور بے سید ہو جاتا ہے پس ہماری خواہش یہ ہے
کہ ہمارے اُن مضمون کے پڑھنے والے ہمارے اُن مضمون پر انصاف سے غور کریں اور جو رسم و رواج
اصلاح کے قابل ہیں اُس میں مناسب اصلاح کریں تاکہ مہاں اور میزبان کی خوشیاں اور زیادہ ہوں اور
مہاں یا میزبان کسی تو تکلیف نہ اور وہ اصلاحیں جیسا ہم نے اوپر فصل بیان کیا ہے مفصلاً
مرا تب میں ہونا چاہیے ۛ

اَوّلیٰ حتی الامکان بلا اطلاع کسی کٹے آنے سے احتراز کرنا چاہیے گو ہم کسی ہی تکلفی
اور یگانگت ہو جہاں تک ممکن ہو اس قدر پہلے اطلاع دیجائے کہ جواب بھی آسکے ورنہ کم سے کم
ایک دن پہلے میزبان کو اطلاع ہو جائے اگر بدربہرہ مجبوری یہ بھی نہ ہو سکے تو رات کے وقت
حتیٰ الوسع کسی کے مکان میں پہنچنے سے کنارہ کیا جاوے مگر جب ایسی کوئی سخت ضرورت

پیش آجاوے +

دوم - دعوت میں اس قدر تکلف نہ کرنا چاہیئے جس سے اپنے عزیز زمان کا قیام ترک کرنا گوارا معلوم ہونے لگے۔ بیچ کی مال ہمیشہ بہتر ہوتی ہے و خیر الامور اوسطها +
سوم - یہ خیال بھی کہ میزبان و مہمان جو ناساتھ ہی کھانا کھاویں ترک کرنا چاہیئے کھانے کے معمولی وقت پر اگر کوئی فریق غیر حاضر ہو تو اُس کی حاضری کا انتظار نہ کیا جاوے اور فریق غیر حاضر کو دوسرے فریق کی اس کارروائی سے آزرہ نہ ہونا چاہیئے +

چھارم - تخلیق کے موقع کا بھی جہاں تک ممکن ہو خیال رکھنا چاہیئے تاکہ مہمان اور میزبان دونوں کو آرام ہو ہر وقت کے اپنے اٹھنے اور بیٹھنے سے تکلیف بھی ہوتی ہے اور ملاقاتوں سے بھی جی گھبر جاتا ہے۔ اور اہم اور طرز عمارت کا بھی خیال کریں +

پنجم - آمدن، برادرت و رفتن، بجا زت کے غلط اصول کو بھی منسوخ کرنا چاہیئے اور دونوں باتیں نئے والے ہی کی مرضی پر منحصر کرنی چاہئیں تاکہ ہر شخص اپنے کوچ و مقام کا انتظام ٹھیک ٹھیک کر سکے +

انسان کی زندگی

انسان کی زندگی کی ٹرین بھی ریل کی ٹرین سے

مشابہ ہے

ایک توہ برس کا صوفی مشرب بدھ جاکو اپنے اس فانی زمانہ کی نسبت ہمیشہ کے انمولے زمانہ کا زیادہ دھیان دیتا تھا ایک ت ریل میں سوار ہوا اسکی ٹرین اسٹیشن میں متعدد اسٹیشنوں پر ٹھہرتی اور مسافروں کو اتارتی اور سوار کرتی ہوئی پھلتی ت میں جب کہ چاندنی پھکی پڑتی جاتی تھی اُس اسٹیشن پر پہنچی جہاں وہ بدھ مسافر اُتارنے کو تھا جب ہی ٹرین اسٹیشن میں داخل ہوئی انجن کی نرم نرم رفتار اور ٹرین کی سریلی آواز سے ملی ہوئی یہ صدائیں اُس کے کان میں آئیں ”چمٹ چمٹ کھو بچھٹ کھو لو“ وہ بدھ مسافر اُن آوازوں کو سنکر چونک پڑا اور گزشتہ توہ برس کا زمانہ ایک توہ نو اُس کی نظروں کے سامنے پھر گیا۔ اُس نے خیال کیا کہ اسی طرح مرے کے بعد ایک دن لوگوں سے اُن کے اعمال کا حساب ہوگا پھر جتنا جتنا وہ پیر و خیال کرتا اور کریں

دور تا تھا اُسی قدر اُس کی معلوم ہوتا تھا کہ انسانوں کی زندگی کا اور ریل کا بالکل ایک سا حال ہے دونوں ٹرینیں ایک سی کیفیت سے منظر میں ملے کر رہی ہیں +

اُس نے خیال کیا کہ جس طرح ریل کے مسافر ایک حد یا میعاد معین تک کا ٹکٹ لیکر سوار ہوتے ہیں اور مقام مقصود پر پہنچ کر اتر جاتے ہیں اسی طرح انسان ایک محدود زندگی گزارنے کے لئے لیکر اس دنیا میں آتے ہیں اور وقت معینہ پر دنیا سے سدا رہ جاتے ہیں +

جس طرح ٹرین اسٹیشنوں پر ٹھہرتی ہے اور بہت سے مسافروں سے اترتے ہیں بہت سے سوار ہوتے ہیں اسی طرح ہر نئے دن میں جو انسانوں پر گزرتا ہے اور جو انسانوں کی زندگانی کا اسٹیشن کہنا چاہیے بہت سے آدمی مرتے ہیں اور بہت سے نئے پیدا ہوتے ہیں +

جس طرح مسافر کو رستہ میں بہت سے خطے پیش آتے ہیں اور ہر وقت اس لئے اُس کو ہوشیاری کرنی پڑتی ہے کہ چوراہوں اور راہزنوں کے طالع متعلق کو دیکھا جائے اسی طرح اپنی زندگی میں ہر قافلہ انسان کو اس لئے ہوشیار رہنا پڑتا ہے کہ شیطان کتنے بے وقت اُس کے ایمان کو برباد نہ کر دے +

ریل جہنم کے ایسٹیشن پر پہنچتی ہے اُس اسٹیشن کے اترنے والے اپنی ٹھہری ہوئی ہوشیاری سے اپنے اپنے ٹکٹوں کو دیکھ لیتے ہیں۔ اسی طرح انسان اپنے آخر وقت میں اکثر سائب ہو کر اوروں کی خطائیں بخش کر اور اپنی خطائیں بخش کر مرنے کے لئے تیار ہو جاتے ہیں اور ٹکٹ دیکھ لینے کی جگہ اپنے اپنے مذہبی خیالات کو تازہ کر لیتے ہیں۔ مسلمان کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا اقرار کرتے ہیں +

جس طرح ریل کے مسافر گاڑی نکلتے ہی ٹکٹ دیکر اسٹیشن سے باہر چلے جاتے ہیں اسی طرح وہ انسان جو بہت ہوشیاری سے آخر وقت تک اپنا ایمان سلامت لے جاتے ہیں جب ہی اپنی منزل پوری کر لیتے ہیں فرشتے اُن کا نام اعمال اور اعمال دیکھا کر اُن کو زندگی کی تکالیف سے آزاد کر دیتے ہیں اور جنت کے دروازے اُن پر کھول دیتے ہیں +

اگر کسیافر نے غفلت سے اپنا ٹکٹ کھو دیا تو ریل سے اترتے ہی کچھ اگیا ریل والوں نے اُسکو چومکھ کر گرفتار کیا پھر متعین ہوا اُس کے ساتھ کے مسافر ٹکٹ دیتے جاتے ہیں اور جلدی جلدی اسٹیشن سے باہر چلے جاتے ہیں اور وہ گرفتار بلا سب کو خسرت سے دیکھتا ہے بعض تو توبی

آئے جنوں نے اپنا ٹکٹ لگا دیا تھا اُن کو بھی بل والوں نے روکا سپاہیوں نے اُن کو بھی
 ذلیل کرنا چاہا لیکن اُن جنوں نے کہا کہ ہمارے پاس آؤ دام موجود ہیں تب سپاہیوں نے اُن سے
 زیادہ مزاحمت نہ کی اور اُن کو اسٹیشن ٹرک کے پاس لے گئے اور معافی گرامی تھے اسٹیشن ماسٹر
 نے اُن کو دیکھتے ہی چہان لیا اور اُن کی برہمی ہی عزت کی لیکن اس بات پر اُن کو بہت شرمایا کہ
 آپ سے یہی غفلت بڑے تعجب کی بات ہے اس قدر نوکر چاکر اور ریل بیگیا در
 پاکٹ بکس آپ کے ہمراہ تھیں کیا ان میں آپ اپنے ٹکٹ کو محفوظ نہیں رکھ سکتے تھے اور ٹکٹ
 کچھ جعل بھی نہ تھا آپ اپنی جیب میں بھی اسکو رکھ سکتے تھے غرض کہ اسٹیشن ماسٹر نے اُن کو
 بہت ہی شرمایا اور آخر میں فرمایا کہ ابھی آپ میں پوری تہذیب نہیں ہے جب آپ پورے
 منہب ہو جاویں گے تو مجھ کو بھی غی غفلت نہ کریں گے مسافروں نے آخر کار اور نقد دام اپنے
 پاس سے اسٹیشن ماسٹر کو دے دیئے اور تھوڑی لمبی امت کے بعد وہ بھی رخصت ہوئے ۔
 مگر وہ بیچارہ مسافر جس نے ٹکٹ بھی کھو دیا ہے اور آؤ دام پاس نہیں سخت بے کسی کی
 حالت میں ہے حسرت سے اپنے ساتھیوں کو آسانی سے چلے جانے دے دیکتا ہے
 اور اپنی غمراہ و ذلیل حالت پر آٹھ آٹھ آنسوؤں سے رو رہا ہے بہت ہی کڑوے کڑوے
 خیالات اُسکے دل پر گزرتے ہیں مگر جب ہی اپنے کیے پر پشیمان ہے اور چپ بیٹھا ہوا ہے
 روپیہ پاس نہیں جو وہ تمدن غافلوں اور کالوں کی طرح وہ بھی ٹٹلی پاتا۔ اُس نے اپنا جبر
 ریل والوں کے سامنے پیش کیا کہ اسکو لے لیا اور مجھے آزاد کرو لیکن اُس میں ستر ہتر سو روپے تھے کتنی
 بھی اُس طرف التفات نہ کیا پھر اُس نے اپنی پٹی پٹائی میا کی کپڑی تار اپنے سر پر سے اتار کر ریل والوں
 کے قدموں پر ڈالی کہ اسکو قبول کرو اور ہمارے خدا مجھے چھوڑ دو مگر کسی نے یہ بھی نہ جانا کہ کون
 بکتا ہے اور کیا بکتا ہے آخر اُس نے اپنی جیب ٹٹولی اور اُس میں سے کچھ منھوڑی پیسے نکالے
 اور ریل والوں کے سامنے پیش کیئے کہ اب بس کے سو میرے پاس آؤ کچھ نہیں ہے ریل والوں نے
 وہ پیسے اُس سے لے لئے مگر وہ بھی ہائی کے لئے کم تنی نہ ہوئے اور آخر کار اسی علت میں وہ
 مجسٹریٹ کے اس سے قید ہوا اور کچھ میا دن تک جیل خانہ کے عذاب اور زلتیں بھگتے کے بعد
 اُس نے اُس رسوائی سے نجات پائی ۔

یہی حال مجسٹریٹ اُن لوگوں کا ہوتا ہے جو اپنی زندگی میں اپنے ایمان کی کچھ حفاظت نہیں
 کرتے نہ اپنے جیتے جی کچھ ایسے کام کر جاتے ہیں جو آخرت میں اُن کی نجات کا ذریعہ ہوں۔ جب

وہ لوگ خالی عقول اس دنیا سے سدا رہتے ہیں تو جاتے ہی پکڑے جاتے ہیں ہر طرف سے پھسکار ہوتی ہے عذاب کے ذشتہ متعین ہوتے ہیں وہ اپنے اُن ساتھیوں کو دیکھتا ہے جو زندگی میں اپنے ایمان کی طرف سے ہوشیار تھے اُن کے لئے اعمال طرہ العین میں معاف ہوئے ہیں اور وہ جنت میں داخل ہوتے چلے جاتے ہیں۔ پھر بعض ایسے لوگ آتے ہیں جنہوں نے دنیا میں بہت سے عکلم کیے تھے بہت سی نیکیاں اپنے ساتھ لائے تھے اپنی قوم کے لئے ایسے ایسے درجے بنا گئے تھے جن کی بدولت نین دنیا میں اُسکو عزت ہو عارضہ افاق کی بھلائی میں انھوں نے عرس صرت کر دی تھیں مگر اوائے فرائض میں اُن سے کچھ قصور ہو گیا تھا اپنی غفلت اور کالی سے نماز و کچھ اور طرح اور انہیں کیا تھا فرشتوں نے اُن کو بھی کپڑا جکڑا اور چپا کر ان کو بھی آؤر گنگاروں کی طرح دلیل کریں مگر آواز آئی کہ جو دار میرے خاص بندے ہیں ان کو میرے پاس لاؤ تب فرشتے اُن کو خدا کے پاس لے گئے خدا کی عظمت و جلال دیکھ کر ان انسانوں کا رنگ فق ہو گیا بدن کا رنگ پاپوں ڈھنگا گئے اور زبان لڑکھانے لگی تلم حضار میں عشرہ سا گیا تب خدا نے اُن سے ایک پیر عزت و از کسے اتھ ارشاد کیا کہ بیشک تم نے اپنی زندگی میں استعد ذخیرہ دینی نجات کا اکٹھا کر لیا ہے کہ وہ کچھ تمہاری اقصائے سعادت میں فرشتوں نے تھکوپچھو کالی معاوضہ ہو گا۔ آج میں اپنا وعدہ ان الحسنات یدھین السیات بھی کروں گا اور تھکوتہاری کوششوں کو پورا صلہ دوں گا لیکن مجھ کو تم سے بہت ہی بڑی نکایت ہے تم میرے خاص بندوں میں تھے اور ہمیشہ اس بات کی اُمید کرتے تھے کہ ایک ن خدا کے سامنے عزت سے حاضر ہو گئے تم سے اوائے فرائض میں تصور اور کالی ہونا نہایت افسوس کی بات ہے تمہیں سے ہر ایک کی کالی نے میرے آؤر بندوں کو بھی کالی کی تعلیم دی اور اپنے اس کردار سے میرے بہت سے بندوں کو اپنی بکار کند کوششوں میں شریک ہوئے اور اپنی عمدہ حیوتیں پھل کرنے سے باز رکھا۔ کیا تم نے یہ جان لیا تھا کہ مجھ کو تمہاری یہ کالی کچھ خوش معلوم ہوتی ہوگی کیا تم نے دنیا میں کسی ایسے بادشاہ کا دربار نہ دیکھا تھا یا اُسکے مال سے واقف نہ ہوئے تھے جس نے اپنے درباریوں اور اپنے نوکروں اور اپنی رعایا کے واسطے کوئی ضابطہ بادشاہی تعظیم بنالیا تاکہ مقرر کر دیا ہو کیا تم یہ نہ جانتے تھے کہ اگر کوئی شخص یا کوئی اعلیٰ رتبہ کا امیر اُس بادشاہ کی تعظیم اُس طریقہ سے بجا نہ لائے تو اُس بادشاہ کا تھوڑا سا قدر متعلق ہوتا کہ کیا کوئی امیر اُس بادشاہ کا گو اُس کی عزت کے کسی ہی عمدہ عمدہ خدمتیں معلومیں آئی ہوں یہ عزت کر سکتا تھا کہ بغیر حکم بادشاہ کے اپنی کالی سے اُسکی مقررہ تعظیم میں کچھ تصور کرے پھر کیا

تمہاں پس میرا کوئی فرمان آگیا تھا یا کوئی فرشتہ تمہاں کے گان میں کہہ گیا تھا کہ تمہارا روزہ نماز تمہاری خوشی پر منحصر ہے یا تمکو اس قدر عقل تھی جو سمجھتے کہ احکم الحاکمین میں بری کی جگہ سے ناخوش نہ ہوتا ہوگا اگر کوئی عام آدمی ایسی غفلت میں گذارتا تو مجھ کو اُس سے اس قدر شکایت نہ ہوتی اور ایک ضعیف سا عذاب اسکو دیکر چھوڑ دیتا لیکن تم میرے برگزیدہ بندوں میں سے تھے تمہاری ان کج ادائیگیوں سے مجھ کو بہت رنج ہوا ہے +

پھر خدا نے اُن سے سوال کیا کہ یا تمکو یہ امید تھی یا نہیں کہ خدا کے اُن ہم معرفت سے حاضر ہونگے تب انھوں نے بہت ہی دلی ہوئی اور روتی ہوئی آواز سے جواب دیا کہ ہاں اے باری تعالیٰ ہمکو تیرے رحم و فضل و کرم سے ایسی ہی توقع تھی تیری عنایت سے ہمکو ایسا ہی بھروسہ تھا اور ہم تیری برحقیت کے بھروسہ پر اپنے ارادوں میں اس قدر ثابت قدم رہ سکے۔ پھر خدا نے اُن سے پوچھا کہ کیا تمکو عام مخلوق اور عمومی بھلائی میں شامعی ہونے میں انبیاء کرام سے بھی کچھ زیادہ دعوئے تھا جواب دیا کہ حاشا ثم حاشا اُن کی خاک پیکے برابر بھی نہیں ہوا پھر خدا نے اُن سے پوچھا کہ کیا انبیاء کے صحابیوں سے تمہارا درجہ ان کوششوں کے لحاظ کچھ بڑھا ہوا تھا جواب دیا کہ نہیں ہماری کیا مجال تھی کہ ہم تیرے اُن مقدس بندوں کی برابری کا دعویٰ کرتے خدا نے فرمایا کہ تمہاری بصارت کی قوت کہاں کھو گئی تھی جب تلے نبی اور ہائے نبیاء کے صحابہ باوجود عامہ مخلوق اور اپنی امت کی صلاح حال میں اس قدر کوشش بلیغ اور سعی ہو فورہ کرنے کے کبھی ایک لحظہ کیواسطے بھی ہائے فرائض کے ادا میں کمال پائے گئے تیروں درتلواریوں کے طوفان میں بھی انھوں نے نماز روزہ کو نہ چھوڑا سخت سے سخت صیبت میں بھی وہ ہمیشہ ان فرائض کے ادا میں ثابت قدم رہے تو تم نے کیا سمجھ لیا تھا جو ہمارے خاص ان فرائض کے بحالانے میں کوتاہی کی۔ انبیاء اور صحابہ کا اس قسم کے ادائے فرائض میں ثابت قدم رہنا ہی ایک بڑا ثبوت اس بات کا تھا کہ خدا کے بندوں کو اُس کے بحالانے میں کاہلی مناسب نہیں علاوہ اس کے میں نے قرآن میں بھی صد بار مقام پر بتجسیر ناز کی تاکید کی اُس کی خوبیاں بتلائیں اُس کے فائدوں کو بتلایا مگر با اینہم تم نے میرے اُن احکام کی کچھ قدر نہ کی آج تم کس موخہ سے اپنے کاموں کا صلہ مجھ سے چاہتے ہو تب یہ گنہگار کچھ جواب دے کے اور بے اختیار رو دیئے اور اپنے کیے پر بہت ہی شایان ہوئے اور جی عافری اور زاری سے عرض کیا کہ الہی ہمکو اپنے کاموں کا کچھ دعوئے نہیں ہے تو محض اپنے کرم و فضل سے چاہے کہ بخوشی دے اور چاہے نہ بخوشی دے بے شک ہم گنہگار ہیں مگر تیری ذات غفور الرحیم ہے اور

تیری اس صفت پر جو تیری عینیات ہے ہمیشہ کہو تجا یقین لے لے اسی سے ہلو اپنی نجات کی توقع ہے۔ تب اُس غفور الرحیم نے بڑے جوش میں آ کر کھلایا کہ میں نے تم کو بخشا اور یہ بھی فرمایا کہ تمہاری خد متیں جو اسلام کے حق میں ہوئیں سب میں نے قبول کی ہیں یہ خد متیں جن کی تمہاری نصیب قوم نے کچھ قدر نہ کی ایسی بڑی عظمت کی ہیں کہ ان میں سے ہر ایک خد مت تمہاری ایسی ہی ہو گا جیسا کہ کابلو کا تلافی ہو سکتی ہے لیکن کلیتہً اس بات کی بھی کہ تم میرے خاص بندے تھے تمہارا توبہ میرے سچے بہت بڑھا ہوا تھا اس لئے تم کو اپنا کام بہت احتیاط سے کرنا سبب تھا۔ سچ ہے جن کے رتبے ہیں اُن کو سوا شکل ہے +

جو لوگ اپنے ساتھ بہت سی نیکیاں لائے تھے وہ باوجود اپنی غفلت اور قصور کے بھی پہنچے خوشی خوشی جنت کو تشریف لے گئے اور پھر وہاں جو جو کچھ اُن کی خاطر مدارات ہوئی وہ بیان میں نہیں لکھتی ملائین رات و الاذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر +
مگر وہ سیارہ غریباً زبور باکل خالی اُتھوں یا شکیں بندھی ہوئی قیامت کے اُس ہونک میں اُن میں مہم بخور ہے۔

اے تمہی ست رفتہ در بازار + تو سمیت باز ناوری دستار
دنیا میں کوئی ایسا نیک کام نہیں کیا جس کی عوض میں اُس عذاب اور ذلت سے رانی ہوئی درشتہ عالم
مسلمانان میں غلو منیت سے کبھی ایک ٹکانیں دیا جس کے بدلے نجات ملتی۔ آخر جب وہ بہت گھبرا یا تو اپنے دنیا کے اُن کاموں کو اُس نے یاد کیا جن کو وہ نیک جانتا تھا اُس نے فرشتوں سے کہا کہ میں نے دارالغرب سے ہجرت کی اور کہ معظمہ میں قیامت اختیار کی تھی کیا اس کا کچھ ثواب بھی آج مجھ کو نہ ملیگا فرشتوں نے جواب دیا کہ وہ ہجرت خدا کے واسطے نہ تھی پر یہ دیاں ماہ و شش لوڈیوں کے شتیاق میں ایک عشیانہ حرکت تھی لوگوں کی نظروں میں اُس بیہودہ کام سے تم نے اپنی عزت پیدل کی لیکن خدا کو تو تمہاری نیت کا حال معلوم ہے +

پھر اُس نے کہا کہ میں نے یہ سید بنو محمد بنڈارہ کیا اور راہ خدا میں فقیروں کو کھلایا کچھ اُس کا حساب بھیجو۔ فرشتوں نے جواب دیا کہ وہ تمہاری ایک بجا خضو تہجری تھی اُن تمام بنڈاروں میں کسی ایک شخص کو بھی کھانا نہیں پہنچا ابتداً ایک کتا تو تم نے پلاؤ کی بجی ہوئی بڈیاں ڈال دی تھیں اُس کا کچھ تھوڑا سا ثواب ملے گا جس سے تمہارے عذاب میں کچھ تخفیف ہو گئی ہے اُس بنڈارہ میں سب کے سب ایسے لوگ تمہارا مال کھا گئے جنہوں نے جہنگلے بوزہ کے سونا زور و زور کی کچھ بھی

حقیقت نہیں جانی پھر فرشتے اُسکو ایک اونچے ٹیلر پر لے گئے وہاں سے اُس نے کچھ لوگوں کو دیکھا جو نہایت ہی سخت عذاب میں مبتلا ہیں شخص اُن کو دیکھ کر ڈر گیا فرشتوں نے کہا کہ یہی وہ قیوم ہیں جو تمہارے بعد رہیں حاضر تھے راہ خدا میں لگ کر کچھ دینا تھا تو مدرسۃ العلوم مسلمانان کے طالب علموں کے واسطے کچھ انعام اور وظائف تقرر کیے ہوتے اگر اُسکو بُرا جانتے تھے تو دیوبند ہی کے مدرسہ کے طلباء کی خدمت کی ہوتی تھے نہ تو کچھ بھی نہیں کیا جس کام میں سو آدمیوں نے تمہیں واہ واہ مکی اُسی کو تم نے پسند کیا پھر ثواب کہاں سے ملتا ؟

پھر اُس نے سب سے فرشتوں سے کہا کہ میں نے فلاں فلاں مولوی صاحب اور خواجہ صاحب اور مفتی صاحب اور ملا صاحب وغیرہم کی خدمت کی تھی بہت سارے پہلے یہ لوگ میری سرکار میں سے بجاتے تھے اور وہ سب مجھ سے کہا کرتے تھے کہ یہی نیا خدا کی راہ کا دینا ہے اُس حساب کو دیکھو اُس جیسے نہ ہو مگر خدا کا ہوا ہے غالباً اُس حساب میں بہت سا ثواب ملیگا۔ فرشتوں نے جواب دیا کہ میان کو تیرا نہ تھے ہو مگر وہی تم نے اپنی سرکار کا کوئی محرر سمجھا ہے جو ہم غلطی ہو جانے کا لگان کرتے ہو اس حساب میں بھی خاک تمہارا یافتنی نہیں ہے حساب ہمارا دیکھا ہوا ہے جو وقت تم روپیہ دیتے جاتے تھے ہر مٹھی وقت دیکھتے جاتے تھے۔ کیا خدا نے تم کو ان سب لوگوں کا نام بتلادیا تھا کہ ان کا دینا ثواب ہے یا جو کچھ یہ کہیں وہ سب سچ ہے۔ ان سب پیٹ کیلے ہوں نے نمونہ خادی اُنھوں نے نہیں کئے پر وہ میں نے نیا لکائی تمہارے خوش کرنے کے واسطے بہت سے فتوے تمہاری مرضی کے مطابق لکھ دیئے جس فتوے کو وہ حقیقت غلط جانتے تھے اُس پر بھی اُنھوں نے تمہاری خاطر سے عریں کر دیں۔ مدرسۃ العلوم مسلمانان میں روپیہ لینے کو بُرا بتایا نا لگان کی روزی میں خلل نہ پڑے اور خود قیس کی رقمیں ختم کر گئے اور کھٹی کا تک نہیں لی خواہ ہزاروں دہیہ کے لے لک تھے مگر زکوٰۃ کا پیسہ ہمیشہ لیتے رہے میت کے ارشوں کو ہمیشہ اس بات کا یقین دلایا کہ میت کا اسباب ہم سے لوگوں کو دینے سے میت کی نفع کو ثواب پہنچے گا کیا ایسے فریبی اور دغا بازوں کا دینا اللہ کی راہ کا دینا ہے۔ اللہ کی راہ میں علموں کی خدمت کرنی تھی تو مدرسۃ العلوم مسلمانان میں مسلمان عالم مدرسوں کی تنخواہوں کے واسطے سڑا پڑا ہوتا دیوبند اور علیگڑھ ہی کے عربی مدرسے میں کسی مدرس کی تنخواہ کی کفالت کی ہوتی یہ کہا فرشتے اُس بذنبیب کو پھر ایک اونچے ٹیلر پر لیگئے اُس سے اُس نے دیکھا کچھ لوگ ایک آتش کی گڑھے میں پڑے ہوئے ہیں اور خدا کا عذاب نازل ہو رہا ہے۔ وہ روپیہ جو اُنھوں نے دغا اور فریب سے حاصل کیا تھا سانپ اور بچھوؤں کی مٹتیں

اُن کے بدن سے لپٹا ہوا ہے اور اُن پر عجزی نوروں نے کاٹ کاٹ کر تمام بدن کو چھلنی کر دیا ہے مگر اُن کے ہاتھ کی انگلیوں پر سب سے زیادہ تکلیف ہے وہ نہر لیے جانوروں کے ڈنگ کے ٹڑ سے پانی پانی ہو کر رہ جاتی ہیں اور پھر دوبارہ یہی مصیبت برداشت کرنے کے واسطے تازہ جھلی پا کر اپنی حالت امبی برکت جاتی ہیں۔ شخص اُن کی مصیبت اور عذاب کو دیکھ کر ڈر گیا اور خوف کے آگے کانپنے لگا اور کچھ نہ پہچان سکا کہ یہ کون کی گت ہیں تب فرشتوں نے اُس کو بتلایا کہ یہی وہ مولوی صاحبؒ خواجہ صاحبؒ اور مفتی صاحبؒ و ملا صاحبؒ ہیں جو دغا دیکر تجھ سے سہل قمیص کی قمیصیں لیجاتے تھے اور تجھ کو دھوکا دیکر اس صوف کو خدا کی راہ کا صوف بنا دیتے تھے ان کی صورتیں اب مسخ ہو گئی ہیں اس لیے تو ان کو پہچان نہیں سکتا پھر اُس نے پوچھا کہ اُن کی انگلیوں پر کیوں ایسا عذاب ہے فرشتوں نے کہا کہ اُنھوں نے بالکل بد مذہبی اور تعصب کی راہ سے مخالط یا اختلاف رائے کی وجہ سے اُن انگلیوں پر مہرۃ العلوم مسلمان بنائے چند روز دینے پر ہمیں کی تھیں اور اس ذریعہ سے اُنھوں نے تمام مسلمانوں کو ذلت اور اذیاتیں پڑے رہنے کی تدبیر کی تھی اور اُن کی بی بی اور دنیاوی ترقیات میں تاج ہوئے تھے اس لیے خدا نے اُن کی انگلیوں پر زیادہ سخت عذاب نازل کیا ہے پھر اُس پر مصیبت نے فرشتوں سے پوچھا اُنھیں لوگوں پر کیا محصور ہے مدبۃ العلوم کی نسبت تو آؤ بھی بہت سے ام آدمیوں کی رائے مخالفت تھی فرشتوں نے جواب دیا کہ وہ بھی انہیں حضرات کے بہکانے سے تھے علاوہ اس کے ابھی اُن لوگوں کا سامان تیری آنکھوں کے سامنے گند چکا ہے جنہوں نے ناز و روز میں کاہلی کی تھی اور تو نے دیکھا کہ خدا اُن پر کس قدر غصہ ہوا وہ کیا بات تھی وہ بھی یہی بات تھی کہ یہ لوگ خدا کے خاص بندوں میں تھے اُن نے ایسی حرکت کا ہونا نہایت ناپسندیدہ تھا علےٰ ہذا القیاس یہ لوگ جو عالم اور فقیہ اور ملا اور مفتی اور مجتہد کہلاتے تھے اور اُنھوں نے علم حاصل کیا تھا دین کی کتابیں پڑھی تھیں ہر طرح کی سمجھ رکھتے تھے اُن کا کام یہ تھا کہ لوگوں کو نیک کلام پر رغبت دلاتے نہ یہ کہ اُلٹا انہوں نے اور اُن کو گمراہ کیا اسی لیے خدا نے ان پر سخت عذاب نازل کیا ہے اور ہمیں معلوم کہ کب تک اُن پر یہ عذاب قائم رہتا ہے ۔

تب یہ نصیب گنہگار جو خالی ہاتھوں خدا کے پاؤں یا بہت بچتایا اپنے اور تمام کاموں کو جن پر اُس کو بہت بھروسہ تھا اس طرح اور اُن کی ہوائی خاک کی طرح برباد ہوا تو ہوا دیکھ کر بہت رویا گمراہ کچھ یاد کر کے اور بہت باندھ کر سنبھل بیٹھا اور ایک نندہ آواز کے ساتھ فرشتوں سے اُس نے کہا کہ میں نے اپنے جیسے جی بہت ہی سجدیں راہ خدا میں تعمیر کرائی ہیں اُن کا حساب کہاں ہے جن زمینوں پر میں نے

غرض کہ جہاں تک غور کیجئے میل کی ٹرین اور انسانوں کی زندگی بہت سے حالات کے لحاظ سے
کیساں طریقہ سے چل رہی ہے یہاں تک کہ ہم حقیقت کسی ملک کی ٹرین کی دیکھ کر یہ دریافت
کر سکتے ہیں کہ اس ملک کے انسانوں کی زندگی کس طرح پر سب جوتی ہے ہمارے ملک کی ٹرین میں
سب سے بہت درجہ میں افراد کی بہت کثرت ہوتی ہے جس کا نتیجہ ملک کی حالت کے ٹھیک ٹھیک
مناسب نہیں یعنی سب تباہی اور ذلت میں مبتلا ہیں معزز درجہ کی گاڑیوں میں بیگانہ ملکوں کے
کالی کرتی والوں کے سوا اس ملک کے مفید پوش بہت ہی کم نظر آتے ہیں چنانچہ ظاہر ہے کہ ہمارے
اس تمام ملی غول میں بہت کم ایسے ہیں جو حقیقت اصلی عزت کے مستحق ہیں +

اب میں اپنے مسلمان بھائیوں سے بہت عرض کرتا ہوں کہ وہ اس خراب اور ذلیل حالت
سے بالاتر درجوں میں ترقی کرنے کی فکر کریں اور جو لوگ اس عمدہ کام میں ان کی دستگیری کر رہے ہیں
ان کی نصیحتوں کو تمام تر شکر گذاری کے ساتھ سنیں اور ان پر عمل کریں والسلام +

تہذیب شایستگی

اصل شایستگی خیال کی شایستگی ہے

ہمارے اس زمانہ میں شایستگی اور تہذیب پر بہت بحث ہو رہی ہے اور انسانوں میں اس کی
سبب ایک گرم مباحثہ قائم ہے اور لوگوں کی مختلف رائیں ہو رہی ہیں کوئی طرز لباس کو
شایستگی پر بہت کچھ موثر سمجھتا ہے اور کوئی کھانا کھانے کے طریقوں کی تبدیلی کرنا چاہتا ہے
کسی کو ایک بات مہذب اور شایستہ معلوم ہوتی ہے دوسرے کو نامہذب اور ناشایستہ ٹھہراتا
ہے۔ کوئی اپنی گھیتلی جوتی اور جوتے دستا میں خوش ہے کہ شایستگی یا بچنیش شاید کوئی انگریزی
بوٹ چڑھائے اپنے کوٹ و پتلون پر خوش ہے کہ تہذیب میں ایک معنی دار اور مگر میری ناستیں
یہ سب تھتھے اور بکھڑے ہیں اور اصل شایستگی خیال کی شایستگی ہے +

تہذیب شایستگی کا عمدہ اور اعلیٰ منشا یہ ہے کہ انسان اس طرح پر اپنی زندگی بسر کرے جس سے
اپنی ذات بھی ہمیشہ آرام اور خوشی اور تندستی کے ساتھ رہے اور دوسروں کو بھی اس سے فائدہ
پونچے اور ایسے وسیلے جو پچھلے جاویں جن سے قہر کی شکلات پر غالب ناسمل اور قہر کی
خوشی اور راحت حاصل ہونا انسان جو جاوے پس جس انسان کے دماغ میں ایسی قوت ہو کہ وہ ان

تمام باتوں پر قادر ہو سکے اُسی کو ہم شایستہ کہہ سکتے ہیں اور اسی کا نام خیال کی شایستگی ہے باقی وہ امور جو طرز معاشرت اور طریق تمدن سے علاوہ رکھتے ہیں وہ انسان کی بسر زندگی کے ایسے خارجی اجزاء ہیں جن پر ایک شایستہ اور مہذب آدمی ملک کے مختلف قوتوں اور آب و ہوا وغیرہ کے لحاظ سے بہت پر غور کر سکتا ہے کہ ان امور میں سے کس امر سے مجھ کو آرام ملیگا اور کس سے میں بخوبی تندرست رہ سکتا ہوں اور کون سی چیز میری خوشی کو بڑھا سکتی ہے اور میرا کون سا کام دوسروں کے لئے مفید ہو سکتا ہے۔ اور یہ جو رائے قائم ہو اُس پر عاقل انسان کو عمل کرنے کا حق ہے لیکن خیال کی شایستگی اور دوستی سے پہلے اُن امور میں سے کسی کو تقلیداً اختیار کرنا اور کسی کو ترک کرنا انسان کو شایستہ نہیں بنا سکتا۔

جب آدمی کا خیال شایستہ ہے اُس کے تمام کام خود بخود باطنی عمدہ ترتیب سے انجام پاتے ہیں جس سے وہ تمام خوشیاں و آرام جو تہذیب شایستگی کا نتیجہ ہیں باضروء حاصل ہوں یا مہذب آدمی کے کام ہمیشہ بے ترتیب ہوتے ہیں جن سے زندگی آفتلغ ہو۔ مہذب آدمی کی مثال بالکل انسان کی تندرستی کی سی ہے۔ جب تک انسان تندرست ہوتا ہے اُس کے تمام عضلات اپنے موقع سے وہ تمام کام خود بخود کرتے رہتے ہیں جو انسان کی راحت اور خوشی بڑھانے کا ذریعہ ہیں اور رنجوں اور تکلیفوں کو دور کریں جن آدمیوں کا خیال شایستہ نہیں ہوتا ہے اور وہ کسی شایستہ اور مہذب قوم کی چند رسموں اور دستوروں کی تقلید ہی کو شایستگی سمجھتے ہیں اُن کی مثال بالکل ایک ایسے مریض کی سی ہے جو تندرستوں کی سی حرکتیں کرنا چاہتا ہو۔ مگر کسی طرح اُس مریض کی یہ حرکتیں ایک تندرست آدمی کے کاموں کے برابر نہیں ہو سکتیں مگر یہی طرح جن لوگوں کے ابھی خیال شایستہ نہیں ہوئے اُن کے بعض تقلیدی طریقے اُن کو مہذب اور شایستہ نہیں کر سکتے پس علمائے اولیاء کو لازم ہے کہ سب سے پہلے اپنے خیالات کو عمدہ کریں اور اگر اُن کے خیالات عمدہ ہو گئے تو سب کم کی ترقیاں خود بخود اُن میں ہو جاویں گی ورنہ تقلیدی شایستگی سے کچھ کام نہیں چل سکتا کبھی سی ٹیٹنی سے پھولوں کے کھلنے کی توقع نہیں ہو سکتی جس کا سلسلہ ایک تکمیل جڑ تک نہیں پہنچتا اور دیکھنے والوں کی نظروں میں وہ کیسی ہی سرسبز اور شاداب معلوم ہوتی ہو۔ اور خیالات اُس وقت تک عمدہ نہیں ہو سکتے جب تک دوسروں کے خیالات سے معاوضہ نہ کیا جائے جس طرح اُن دولت پھر بدل سے بڑھتا ہے اسی طرح خیال کی بھی ترقی ہوتی ہے جب آدمی حسب کو چھوڑ کر دوسروں کی رائے اور دوسروں کے خیالات پر غور کرتا ہے اور اپنے خیالات سے دوسروں کو

مطلع کرتا ہے اور پھر دونوں کیوں اور دونوں خیالوں کا باہم مقابلہ ہوتا ہے اور ایک خیال صحیح اور دوسرے خیال غلط یا ایک کامل اور دوسرا ناقص اصلاح معلوم ہونے لگتا ہے تب رفتہ رفتہ انسان کا خیال ترقی کرنے لگتا ہے اور جب یقینی کامل ہو جاتی ہے تو انسان منہب اور شایستہ کھلانے کا مستحق ہوتا ہے +

انسان کے خیال کی ترقی بالکل اس طرح سے ہوتی ہے جس طرح کوئی شخص درجہ بدرجہ پیشرو پر چڑھتا ہے اور کسی بلند زینہ کو طے کرتا ہے فرق صرف یہ ہے کہ زینہ کو طے کرتے وقت انسان خود بھی سمجھتا جاتا ہے کہ کس قدر دوری میں طے کر چکا ہوں اور کس قدر دوری بھی باقی ہے خیال کی ترقی میں انسان کو خود بھی طے معلوم نہیں ہوتا کہ میں نے کس قدر ترقی کی لیکن اور دیکھنے والوں کو معلوم ہو جاتا ہے +

انسان ایک وقت میں ایک عمدہ اور نہایت عمدہ کام کو استعدا برہا جاتا ہے اور اپنے نزدیک اُسکی بُرائی کا ایسا قطعی فیصلہ کر لیتا ہے کہ اُس رائے کے برخلاف تذکرہ کرنا بھی فضول سمجھتا ہے خیال کی یہ حالت اُس وقت ہوتی ہے جب تک وہ ترقی کے زینہ پر قدم نہیں کھتا + مگر جب ایسی گفتگوئیں اُس کے سامنے بڑبجاری رہتی ہیں تو یہ شخص اُن کو سُن سُن کر پیچ و تاب کھاتا ہے اور اپنی مخالف رایوں کو رد کرنے لگتا ہے بہت سے دلائل اپنے خیال کی تائید میں پیدا کرتا ہے اور بڑی جدوجہد سے اپنی مخالف رایوں کے جواب دینے کی فکر میں پڑ جاتا ہے۔ یہ حالت خیال کی ترقی کی پہلی سیڑھی ہے +

جب کوئی آدمی اس سیڑھی پر چڑھ گیا تو اب وہ ایک ایسے مباحثہ میں پڑا جہاں بالضرورت موافق اور مخالف رائیں اُسکو دیکھنی پڑتی ہیں۔ کچھ عرصہ تک وہ پہلی ہی سیڑھی پر قدم مضبوط کھائے ہوئے کھڑا رہتا ہے مگر آخر کار اُس کا خیال اس بات پر غور کرنے لگتا ہے کہ ان دونوں رایوں میں سے کون سی صحیح ہے اور کون سی غلط یہ حالت خیال کی ترقی کی دوسری سیڑھی ہے +

سچائی کا نیا ہی وصف ہے اگر انسان اُس پر غور کیسی تہصیب کے غور کرتا رہے تو بے شک اُسکو سچائی کا اور کراہٹ پڑتا ہے اور میں یہ کہتا ہوں کہ اگر سخت سے سخت تہصیب کے ساتھ بھی کسی بات پر براغور اور مباحثہ جاری رہے تو بھی ایک دن سچائی غالب ہو ہیگی مگر بہت دیر کے بعد۔ پس جن رایوں پر انسان دوسری سیڑھی پر کھڑا ہوا غور کرتا ہے اگر اُن میں سے وہ رائے جسکو وہ پہلے برا جانتا تھا درحقیقت سچ ہوتی ہے تو بلاشبہ انسان اُسکو اپنی استعداد کے موافق خواہ جلد خواہ دیر

قبول کر لیتا ہے اور یہاں وہ اناستجیب الذین یسمعون کا مصداق بنتا ہے یعنی بات کو قبول
 دہی کرتے ہیں جو سنتے ہیں۔ حالت خیال کی طرف کی تیسری سیڑھی ہے ۛ
 اس سیڑھی پر پہنچ کر آدمی اُس رستے کو جس کے برخلاف ایک دن گفتگو تک کرنا مفید خیال
 کرتا تھا اب غلط سمجھنے لگتا ہے اور کچھ مدت تک وہ اسی تیسری سیڑھی پر کھڑا رہتا ہے۔ دوسروں کو
 چوتھی سیڑھی پر چڑھتے ہوئے دیکھتا ہے مگر خود ارادہ نہیں کرتا وہ اپنے ساتھیوں کو ایک کام کرتے
 ہوئے دیکھتا ہے جس کو وہ صحیح تسلیم کر چکا ہے مگر اُس پر عمل کرنے کو وہ اچھا نہیں جانتا۔ وہ اہل کتاب
 کے ساتھ مکالمات کو اب برا نہیں جانتا اُس کو مستحق عذاب بھی نہیں سمجھتا اور آخر کار اُسکی نفعوں کا
 بھی اقرار کرنے لگتا ہے مگر تا پس کے کرنے کی ہر بات رکھتا ہے دوسروں کے اس عمل کو پسند
 کرتا ہے مگر کچھ دنوں کے بعد وہ چوتھی سیڑھی پر چڑھتا ہے۔ یہاں بھی وہ اُس کام کو اختیار نہیں
 کرتا۔ اگرچہ اچھا جان چکا ہے مگر اتنا دقیق ہو جاتا ہے کہ یہاں پہنچ کر وہ دوسروں کو بھی اُس کام
 کی وجہ سے برا نہیں سمجھتا اُن کو ملامت کرتا چھوڑ دیتا ہے جو تجارت اور نصرت اُسکے دل میں اُس کام
 کے نہایت کرنے کے سبب اوروں کی طرف سے ہوتی ہے وہ باقی نہیں رہتی۔ ہمارے
 بعض دوستوں کا قول ہے کہ جن لوگوں کے خیال کی ترقی نہ ہوئے درجہ تک نہ جاتی ہے وہ
 تنذیرِ شایستگی کی بونی ورسٹی یا دارالعلوم میں داخلہ کا امتحان پاس کر لیتے ہیں ۛ

اس کے بعد جب آدمی دوسروں کو وہ کام کرتے ہوئے دیکھتا ہے جس کا مقصد ہونا اسکا تسلیم
 ہے اور اُن کا وہ فعل اُس کو ناگوار بھی نہیں معلوم ہوتا تو تھوڑی دیر دم لیکر اسب وہ پانچویں سیڑھی پر
 آتا ہے یہاں وہ اس تردد میں پڑتا ہے کہ میں بھی اس کام کو کروں یا نہ کروں۔ دوسروں کو مفید و
 کام کرتے ہوئے دیکھ کر کجی بہت لگتا ہے مگر حرات نہیں پڑتی عقل بالکل اُسکے چلنے کی تربیت لاتی
 ہے مگر مصلحت دامن نہیں چھوڑتی۔ اس پانچویں سیڑھی پر پڑ ہی بے چینی سے گزرتی ہے صبح کو
 ارادہ ہوتا ہے کہ آج تو مسلمان ہو ہی جائیے مگر شام پھر ویسی ہی تاریک آتی ہے جیسی گزری ہوئی شام
 تھی شام کو یہ قصہ ہوتا ہے کہ کل ہرچہ بادا باد مگر صبح کو آفتاب کا فزناک چہرہ پھر ویسی ہی بہت طاری
 کر دیتا ہے جیسی کل تھی ۛ

۱۔ یہ ایک منہسی ہے اُن لوگوں کی جو کسی کام کی خوبی کو غنائ تسلیم کرتے ہیں مگر مصلحت کا انداز کرتے ہیں
 حالانکہ عقل اور مصلحت باطل ایک ہے ۛ

لیکن اگر کامرست مردوں مدد خدا ایک ن فیصلہ تمام بھی طے ہو جاتا ہے اور خدا کا نام لیکر آدمی ان کاموں کو خود کرنے لگتا ہے جن کو وہ ایک ن نادانی اور نا سمجھی سے بڑا سمجھتا تھا اور اب بہت سے مباحثوں اور گفتگوؤں اور غور و تامل کے بعد ان کو نہ صرف بُرائی سے بری خیال کرتا ہے بلکہ ان کے مفید اور نہایت مفید ہونے پر کامل یقین کر لیتا ہے۔ یہ حالت انسان کے خیال کی ترقی کی جھٹی سیڑھی ہے۔ اس سیڑھی پر قدم رکھتے ہی آدمی کو معلوم ہوتا ہے کہ اب وہ زینہ ختم ہو گیا اور اب وہ ایک ایسے بلند اور خوش فضا سطح پر پہنچ جاتا ہے جس کی خوبیاں بیان سے باہر ہیں اور ہر ایک سیڑھی پر پہنچتی ہی دیر ٹھہرنے کا اتفاق ہوا تھا اُس پر افسوس کرتا ہے۔ اب وہ دیکھتا ہے کہ اُس نہایت ہی دلکش میدان میں جا بجا صاف درشیریں چبھے اور نہریں جاری ہیں سبز نے تمام میدان پر فرش زردین بچھادیا ہے۔ مختلف قسم کے پھول اور پودے اور دخت جُدا لطف کھلا رہے ہیں۔ مرغان خوش الحان اپنی اپنی لہلیوں میں اپنے پرندہ گار کی یاد میں صرف ہیں وہاں اگر کوئی نامور ارتقا میں ہے تو نہایت ہی دلچسپ کھلائی دیتا ہے اور وسط میں ایک چمبہ کے کنارہ پر نہایت خوبصورت ایک سینا ہے اور اُس پر ٹوٹے ٹوٹے طلائی حروف میں عربی خط سے یہ عبارت لکھی ہوئی ہے :

دنیا میں خدا کی یہ رحمت خاص ان مسلمانوں کے واسطے ہے جو چھٹوں سیڑھیوں طے کر کے یہاں تک پہنچ جاویں +

میں نے ایک قابل کے اونچے ٹیلے پر چڑھ کر تمام کیفیت کو دیکھا میں نے دیکھا کہ اُس گھٹانا ہمیشہ باہر میں جا بجا نہایت ہی ترن کے ساتھ بہت ہی پر تکلف بہت سے سخت اور آرام چوکیاں بھی ہوئی ہیں۔ بہت سے لوگ مجھ کو ان تختوں اور آرام چوکیوں پر بیٹھے ہوئے معلوم ہوتے ہیں لیکن میں ان لوگوں کی صورت پہچان سکا نہ ان کی جلی کچھ میری سمجھ میں نہ تھی عقل سے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ لوگ مسرور و مسطینہ اور خوش و خوش کی طرف کے مسلمان ہیں جو ان چھٹوں سیڑھیوں کو طے کر چکے ہیں اور اب خدا کی رحمت کے منہ سے ٹوٹ رہے ہیں +

میں ان بہت سے شخصوں میں سے صرف دو شخصوں کو پہچان سکا جن کے تخت میدان کے کنارہ پر وہ مقام پر کچھ ہو گئے تھے جہاں وہ زینہ ختم ہوتا ہے ایک تخت پر میں نے سپر خاں کو دیکھا کہ تہذیب و اخلاق کی بہت سی غنیمتیں اور آسٹری جلدی ان کے سامنے رکھی ہوئی ہیں ان میں سے وہ کسی کسی جلد کو اٹھا کر کوئی کوئی ضمون ہندوستان کے مسلمانوں کو نہایت پسند اور جس عمدہ تمام پر وہ خود موجود ہیں اور جس کی خوبیاں وہ اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں اُس کو بڑی

دوسری اور محبت کے ساتھ اُن لوگوں کو سمجھاتے ہیں جو اُس زینہ کے نیچے گروہ درگروہ نہایت بے ترتیبی اور بے سرو سامانی کی حالت میں اپنی زندگی بسر کر رہے ہیں اور زبان حال سے یہ کہتے جاتے ہیں۔ - یا لیت قوما یعلمون +

میں نے اُس ٹیل پر سے دیکھا کہ کوئی مسلمان جس مکان میں سید خاں کی آواز پہنچی ایسا باقی نہ رہا تھا جس نے اپنی جگہ سے حرکت نہ کی ہو میں نے دیکھا کہ تمام مسلمان پہلی آواز پر اٹھ کھڑے ہوئے اور اُس خیال کی ترقی کے زینہ کی طرف کودوڑے اور جیسی جس کی استعداد اور قوت تھی ویسی ہی اُس نے ترقی کی بعض ضعیف الجشہ اور کم ہمت یا نابینا اور لوہے لنگڑے ابھی پہلی سیڑھی تک بھی نہیں پہنچے ہیں باقیوں میں کوئی پہلی سیڑھی پر ہے کوئی دوسری سیڑھی پر کسی نے تیسری سیڑھی تک ترقی کر لی ہے اور کوئی چوتھی سیڑھی پر پہنچ گیا ہے اور بعض جو بہت ہی بلند اونٹنی اور دست دہلاک تھے وہ پانچویں سیڑھی تک بھی پہنچ گئے ہیں جو لوگ پانچویں سیڑھی پر پہنچ گئے ہیں اُن کو سید خاں تھڑھا کر اپنی برابر اوپر لے لیتے ہیں چنانچہ میرے نیچے بگھتے اُنھوں نے پانچویں سیڑھی پر سے ایک شخص کا ہاتھ پکڑ کر اوپر کو کھینچ لیا وہ بھی اُس فرضنا میدان کی راحوں اور خوشیوں کا لطف حاصل کرنے لگا اور سید خاں کی برابر اپنی آرام چوکی سے ہاتھ لگا کر کھڑا ہو گیا میں نے جب غور سے دیکھا تو معلوم ہوا کہ آیا یہ مولوی سید محمد علی صاحب ہیں جو اپنی جہتی اور رسائی عقل سے بہت جلد چھوٹے سیڑھیاں طے کر گئے اُن کو میں اس عمدہ مقام میں پہنچا ہوا دیکھ کر بہت ہی خوش ہوا مولوی سید محمد علی صاحب نے بھی ایک جلد سید خاں کے سنانے سے اٹھالی اور اُنھوں نے بھی اُس کے ضامین باؤز بلند اُن لوگوں کو سنانے شروع کیے جو یا زینہ طے کر رہے تھے یا زینہ کے نیچے اُس پر چڑھنے کی فکر میں کھڑے ہوئے تھے + میں نے ایک اور مولوی صاحب کو بھی دیکھا جو چوتھی سیڑھی سے پانچویں سیڑھی پر چڑھنے کی تیاری کر رہے تھے اور غرقِ قرب پانچویں سیڑھی پر پہنچنا چاہتے تھے مگر اُنھوں نے مجھے مدد سے اشارہ سے منع کیا کہ میرا نام بھی کسی سے نہ لینا اُنھوں نے بھی سید خاں کی اُن میں ہاں ملانا شروع کر دی اور جرات وہ سید خاں سے قریب ہونے کی وجہ سے اچھی طرح سنتے اور سمجھتے تھے اُس کو بھی سیڑھیوں والوں کو سمجھانے لگے +

پہلی اور دوسری سیڑھیوں والوں کی کیفیت دیکھ کر مجھ کو بے اختیار ہنسی آئی میں نے دیکھا کہ وہ سید خاں کی آواز سنتے ہی دوڑے اور کوئی پہلی اور کوئی دوسری سیڑھی اُس زینہ کی طے

کر گیا گویا سید احمد خاں کے منشا کی پوری تمیل میں مصروف ہیں لیکن ایسا ہندو سید احمد خاں محض طلب
جوکر زبان درازیاں کرتے جاتے ہیں ان میں سے کوئی کہتا ہے کہ سید احمد خاں کی ایک ست سند
کوئی کتاب ہے کہ بالکل اُس کے برخلاف کام کر دیتے جاتے ہیں اور اوپر کو چڑھتے جاتے ہیں۔
سید احمد خاں بھی ان کی سنّت کو دیکھ کر مسکرا پڑے اور کہنے لگے کہ کیسے پاگل آدمی میں جس کام
کو کرتے جاتے ہیں اُسی کو بُرا کہتے ہیں جس راستہ کو بند کرتے ہیں اُسی طرف کو چلتے جاتے ہیں مگر تباہ کئے
تین سٹہ جیاں ان کو بھی ملے کرنا باقی ہیں سمجھا رہے جلد ملے کر لیتے نادان ہیں بد
ملے کریں گے ۶

یہ مزے مزے کی باتیں دیکھ کر میں اُس ٹیلہ پر سے اُتر آیا اور اُس وقت سمجھا کہ
سید احمد خاں کے ہندو یا اخلاق نے ہندوستان کے مسلمانوں میں کیا اثر پیدا
کیا ہے اور آئندہ کیا اثر پیدا کرے گا ۶

مدرسۃ العلوم مسلمانان

اور

جناب حاجی مولوی سید علی بخش خاں صاحب بہادر

اور

جناب مولوی سید احمد خاں صاحب بہادر

چند روز ہوئے جو جناب حاجی مولوی علی بخش خاں صاحب بہادر نے اخباروں
میں میسٹر فرمایا ہے کہ مولوی سید احمد خاں صاحب بہادر نے ان کے ساتھ وعدہ خلافی
کی اور جن شرطوں پر جناب ممدوح نے مدرسۃ العلوم میں آٹھ سو روپیہ چندہ دینے کا وعدہ
فرمایا تھا کمیٹی غرضتہ البضاعت نے اپنے اجلاس ۱۵ اگست ۱۹۰۷ء میں ان کے برخلاف
کارروائی کی اور اس لئے جناب ممدوح اب نہ مدرسۃ العلوم میں شریک ہوں گے اور نہ
چندہ مشروطہ دیں گے ۶

میں نے جناب ممدوح کی تحریر کو اول سے آخر تک دیکھا۔ میری دلی تمنا یہ تھی کہ میں

اس تحریر کے چھپنے سے پہلے بیچ کے طور پر جناب ممدوح کی خدمت میں کچھ عرض کرتا اور اگرچہ جناب ممدوح نے مجھ کو اس بات کا موقع بھی دیا لیکن افسوس ہے کہ مجھ کو اپنے عہدہ کے کاموں سے اُس عرصہ میں مطلق فرصت نہ ملی اور یہ تحریر جناب ممدوح نے مشترکہ فرمادی۔ میں نے پہلے یہ سنا تھا کہ جناب موصوف کو بعض امور کی نسبت کچھ شکایت ہے لیکن میں یہ نہ سمجھا تھا کہ اتنی لمبی شکایت ہوگی یا وہ سید احمد خاں صاحب اور کمیٹی خزانہ البصاعۃ عمر پر استغذ سخت الزام عاید کرینگے جیسا اُن کی اس تحریر سے معلوم ہوتا ہے بہر حال اب میں نے اُن کی تحریر کو اول سے آخر تک دیکھا اُن کی تمام تر تحریر کا خلاصہ یہ ہے کہ سید احمد خاں صاحب نے اُن سے دو شرطیں کی تھیں اور انھیں شرطوں پر جناب موصوف نے آٹھ سو روپیہ چنہ لکھا تھا پہلی شرط یہ تھی کہ سید احمد خاں صاحب اور اُن کی کمیٹی خزانہ البصاعۃ کا کوئی مرتبہ تعلیم مذہبی میں مداخلت نہ کرے بلکہ مذہبی تعلیم کی کمیٹی جدا قائم ہو اور اُس میں اُور ایسے لوگ شریک کیئے جائیں جن پر عام مسلمانوں کو اطمینان اور اعتماد ہو اور سید احمد خاں اور ممبران موجودہ کمیٹی خزانہ البصاعۃ کبھی اس مذہبی کمیٹی میں شریک نہ ہو سکیں۔ دوسری شرط یہ تھی کہ اس مذہبی کمیٹی کے ممبروں کی تعداد اور اُن کا انتخاب اور اُس کمیٹی کی کل سربراہی یہ سب کچھ جناب حاجی صاحب موصوف کے بد قدرت میں رہے جسکو وہ اپنے نزدیک مسلمان اور لایق اعتماد سمجھیں اُسکو شریک کریں جن پر اُن کو اطمینان نہ ہو اُن کو شریک نہ کریں ۴

پھر جناب ممدوح رقم فرماتے ہیں کہ کمیٹی خزانہ البصاعۃ نے بالکل ان شرطوں کے برخلاف کاروائی کی نہ تو مذہبی کمیٹی کے ممبروں کا مقرر کرنا اور اُن کا منتخب کرنا جناب مولانا صاحب کے اختیار میں چھوڑا گیا اور جو مذہبی کمیٹی قائم ہوئی تجویز ہوئی اُس میں سید احمد خاں صاحب اور اُن کی کمیٹی کی مداخلت قائم رہی اور اکثر وہی لوگ اُس کے ممبر ہونے قرار پائے جو پہلے سے کمیٹی خزانہ البصاعۃ کے ممبر ہیں۔ واذافات الشرط فاف المشروط۔ جب جناب مولانا کی شرطوں کو کمیٹی نے پورا نہ کیا تو جناب موصوف کو بھی چندہ ادا کرنے سے انکار ہوا جس کا ادا ہونا انھیں شرطوں کے پورا ہونے پر منحصر تھا ۴

مگر میرے نزدیک جناب مولانا ممدوح کی یہ کل شکایت اور اُن کا یہ کل خیال غلط ہے اور انکا یہ حذر چندہ نہ دینے کے لئے کسی طرح کافی نہیں ہے اور نہ کبھی سید صاحب سے اور مولانا سے کبھی ایسی شرطیں جن پر جناب مولانا صاحب کی شرکت مدرستہ العلوم میں منحصر ہوں قرار پائیں

اور ان شرطوں پر جناب ممدوح نے کبھی اپنے چندہ کا دینا منحصر کیا اس لیے میں مناسب سمجھتا ہوں کہ اس معاملہ میں کچھ کھسوں اور امید ہے کہ جناب ممدوح میری اس جرات کو معاف فرمادیں گے اور جو کچھ میں عرض کر رہا ہوں اُس کو یوں ہی انصاف کی نظر سے دیکھنے کے بجائے مجھ کو اُن سے امید ہے۔ مگر افسوس یہ ہے کہ میں اپنی قوت ایک گائوں میں مقیم ہوں اور کوئی کاغذ مدرسۃ العلوم کے متعلق یہاں میرے پاس نہیں ہے اور اس لیے میں اُس تمام خط و کتابت میں سے جو کچھ حوالہ اس مضمون میں دینا ضروری ہے بعض بعض عبارتوں کو بحسنہ نقل نہیں کر سکتا لیکن چونکہ وہ سب کاغذ میرے بچہ کی دیکھے ہوئے ہیں اس لیے غالب ہے کہ میں کوئی ایسی غلطی نہ کروں گا جس سے اصل مطلب میں کچھ خلل واقع ہووے +

جس عرصہ میں مولوی سیّد محمد خاں صاحب بہادر اور مولوی جی علی بخش خاں صاحب بہادر کے باہم کو کھپو میں یہ مصاحبت واقع ہوئی میں بھی گورکھپور میں موجود تھا اور ہر ایک مجلس اور مشورہ میں شریک رہتا تھا بلکہ خود میں ہی اس باہمی مصاحبت کا محرک ہوا تھا اور اسی لیے جب میں نے اول ہی سنا کہ جناب حاجی صاحب ممدوح کو شرائط صلح کی عدم تکمیل کی نسبت کچھ شکایت ہے اور وہ چندہ دینے اور مدرسۃ العلوم میں شریک ہونے سے انکار کرتے ہیں تو مجھ کو حلت سے سوا افسوس ہوا +

علو جاہ کی تدبیر جو ہم لوگ کرتے ہیں +

ہماری سچی باطل دیکھ کر تقدیر سنستی ہے

خیر وہ تو جو ہوا سو ہوا مگر اب اصل مطلب کی طرف متوجہ ہونا چاہیے +

میں نے جب ابتداً جناب حاجی صاحب بہادر کی خدمت میں گورکھپور میں مدرسۃ العلوم کا تذکرہ چھیڑا اور اُن سے یہ خواہش کی کہ وہ بھی اب مدرسۃ العلوم میں شریک ہو جاویں اور اُس کی ترقی میں کوشش فرمادیں تو جناب مولوی صاحب ممدوح نے بہت سے گکے اور شکوے کیئے اور بہت دیر تک اس باب میں گفتگو فرمائی۔ یہ گفتگو بہت لمبی تھی مگر خلاصہ کلام یہ ہے کہ جناب ممدوح فرمایا کہ ”میں صرف اس وجہ سے لبتک مدرسۃ العلوم میں شریک نہیں ہوا کہ مجھ کو اُس کے طالب علموں کی مذہبی تعلیم کی طرف سے کبھی اطمینان نہیں ہوا اور ہمیشہ اس بات کا خوف رہا کہ جس قسم کے عقاید سید احمد خاں صاحب کے ہیں یہی عقاید کی تعلیم اس مدرسہ میں طالب علموں کو بھی ہوگی، میں نے عرض کیا کہ نہیں آپ یہ خیال نہ فرمادیں اور سید احمد خاں صاحب کا کبھی یہ ارادہ نہیں ہوا ہے۔ چنانچہ میں نے خود ہی اُن کے سامنے یہ تجویز پیش کی کہ اگر اس طرح سے مذہبی کمیٹی بالکل خُدا

قائم ہو اور اس میں صرف ایسے لوگ شریک ہوں جن پر عموماً مسلمانوں کو اعتماد اور بھروسہ ہو تو آپ کی خاطر مجمع
 ہو جاوے گی یا نہیں۔ فرمایا کہ ہاں لیکن سید احمد خاں اور کوئی ممبر کمیٹی خزانہ البضائع کا اس میں شریک
 نہ ہو میں نے عرض کیا کہ سید احمد خاں آپ کے نزدیک تصور و امین وہ شریک نہ ہوں لیکن ڈائریکٹران
 کمیٹی خزانہ البضائع نے کیا تصور کیا ہے جو وہ عموماً ناقابل شرکت کمیٹی مذہبی قوادیاؤں میں صرف
 اتنی بات سے کہ کوئی شخص کمیٹی خزانہ البضائع کا ممبر ہے دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہوتا کہ
 میں نے ان سے عرض کیا کہ کیا آپ جملہ ممبران کمیٹی سے واقف ہیں کیا آپ کے نزدیک
 سب بدوین اور مرتد ہیں۔ میں نے عرض کیا کہ کمیٹی خزانہ البضائع میں ایسے ایسے بھی ممبر ہیں
 جو شاید سید احمد خاں صاحب کے ماتھے کا چھو لیا ہو یا ان تک بھی نہ پیشیں اور سچ تک انہوں نے
 ہمیشہ سید احمد خاں کی باتوں کو محض لٹو بھٹا ہے اور کبھی ان کی بات کا جواب تک نہیں دیا۔ ایسے
 لوگوں نے کیا تصور کیا ہے جو آپ ان کو مذہبی کمیٹی میں شریک ہونے سے منع کرتے ہیں۔ ان میں
 ایسے لوگ بھی ہیں جن کی دینداری اور تقویٰ پر ہماری طرف تمام مسلمانوں کو اطمینان ہے پس
 اگر یہ شرط لگائی جاوے تو وہ لوگ اپنے دل میں کیا کہیں گے اور کوئی وجہ نہیں ہے کہ جب عام
 مسلمانوں کو ان کی دینداری پر بھروسہ ہے تو وہ کیوں مذہبی کمیٹی میں شریک نہ ہوں پھر میں نے
 جناب مدوح کے سامنے محمد عبدالشکور خاں صاحب نہیں بھیکم پور ضلع علیگڑھ اور نواب
 محمد محمود علی خاں صاحب نہیں چھتاری ضلع بلند شہر کا نام لیا کہ یہ لوگ بھی کمیٹی خزانہ البضائع کے
 ممبر ہیں آپ ان لوگوں سے واقف ہیں فرمایا کہ نہیں میں ان کے حالات سے واقف نہیں
 ہوں (لیکن جناب مدوح علیگڑھ کے ضلع میں عرصہ تک رہ چکے ہیں اس لیے میں نہیں سمجھتا کہ ان وقت
 ان کا یہ انکار کس صحت پر مبنی تھا) میں نے عرض کیا کہ بس اب آپ جب ان کے حالات
 تک واقف نہیں تو ان کو ناقابل اعتماد کیونکر تسلیم کیے لیتے ہیں۔ مجھے خوب یاد ہے کہ جناب
 مدوح اس وقت کچھ اس تقریر سے کنارہ کرنا چاہتے تھے لیکن میری یہ گفتگو اس قدر صاف صاف
 تھی کہ کوئی شخص اس سے انکار نہیں کر سکتا تھا اور بھی جو لوگ وہاں بیٹھے تھے انہوں نے بھی
 مجھ سے اتفاق کیا اور ان میں سے جن کو جرأت ہوئی انہوں نے کچھ دبی دبی آواز سے اپنے
 اس اتفاق رائے کو ظاہر بھی کر دیا (اس مقام کی باریکی اور خوبی کو گورکھپور والے ہی خوب
 سمجھیں گے) آخر مولانا صاحب مدوح کو بھی سوائے تسلیم کے اور کچھ نہ بن پڑا اور انہوں نے
 فرمایا کہ ہاں اگر مسلمانوں کو کسی ممبر کمیٹی خزانہ البضائع پر بھی اعتماد ہو تو اس میں کیا عذر

ہو سکتا ہے۔ بس اُن کا یہ فرمان تھا کہ سب قصہ ختم ہو گیا اس لیے کہ مجھ کو خوب معلوم تھا کہ ابتدا سے سید احمد خاں صاحب بہادر کی بھی رائے تھی اور متواتر کمیٹیوں میں یہ ذکر ہوا تھا کہ مذہبی کمیٹی جلا قائم ہوگی ۛ

میں اُس مجلس سے بہت خوش خوش لُٹا اور سید احمد خاں صاحب سے یہ سب کہانی بیان کی جن کو میری اس گفتگو کا خیال تک بھی نہیں تھا اور اُن کے بلا کسی قسم کے ایما اور اطلاع کے میں نے خود اس بات سے کہ مسلمانوں کے آپس میں اس قسم کی نا اتفاقی قائم رہے وق ہو کر اس تحریک میں سبقت کی تھی سید صاحب نے نہایت خوشی سے ان سب باتوں کو منظور کیا۔ اس کے بعد چند اور تحریکیں وغیرہ ہوئیں جن کا بیان میں خلاف راز داعی سمجھتا ہوں اس کے بعد جناب ممدوح نے اپنا ابتدائی باصنا بطر خط لکھا جس کا مضمون اب وہ بیان فرماتے ہیں کہ ”سید احمد خاں اور کمیٹی خزانۃ البضاعتہ کا کوئی ممبر مذہبی کمیٹی میں شریک نہ ہو“ اگر میری یاد نے خطا نہیں کی ہے تو اس خط کا مسودہ بھی خود میرے سامنے لکھا گیا تھا ایک میز پر شمع کے سامنے ایک شخص لکھتا جاتا تھا جس کا میں نلم نہ لوں گا اور جناب مولانا صاحب ممدوح بتاتے جاتے تھے اُن کی زبان سے پھر وہی لفظ نکلا کہ سید احمد خاں اور ممبران کمیٹی خزانۃ البضاعتہ کی مداخلت کمیٹی مذہبی میں نہ ہو۔ میں نے پھر قلم کو روکا اور پھر عرض کیا کہ یہ بات ایک فوطے ہو چکی ہے اور یہ ہو نہیں سکتا چنانچہ جناب ممدوح نے یہ لکھا ناموقوف کیا اور صرف یہ الفاظ قائم رہے کہ سید احمد خاں اور اُن کی کمیٹی خزانۃ البضاعتہ تعلیم مذہبی میں کچھ مداخلت نہ کرے اور تعلیم مذہبی کے واسطے علیحدہ ایک کمیٹی قائم ہو الخ ۛ

پس جب اس قدر بحث و گفتگو کے بعد ممبروں کا لفظ جناب مولانا صاحب کی شرط اور اُن کے خط میں سے خارج کیا گیا اور صرف سید احمد خاں صاحب اور کمیٹی خزانۃ البضاعتہ کے (جس میں جناب ممدوح کے نزدیک مہدین اور مرتدین بھی شامل تھے) عدم مداخلت کی شرط باقی رہی تو آج نہیں نہایت ادب کے ساتھ جناب ممدوح سے یہ دریافت کرنا چاہتا ہوں کہ آیا اُن کا یہ فرمانا سچ ہے کہ کمیٹی خزانۃ البضاعتہ سے اُن کی مراد بالانفرا د اُس کمیٹی کے ہر ایک ممبر سے تھی۔ اور اگر جناب موصوف بی بھی یہ فرما دینگے کہ ہاں یہی مراد تھی تو میں آسمان کی طرف دیکھ کر اور ایک ہجر کر چپ ہو رہوں گا اور اُن سے کچھ نہ کہوں گا اس لیے کہ وہ میرے نزدیک ہر طرح واجب التعلیم ہیں اُن کو روضہ منورہ جناب رسالت مآب سے

سید الحاج کا معزز خطابیت ہوا ہے مگر یہ ضرور کہوں گا کہ حق فہمی عالم بالا معلوم ہے
لیکن ابھی انصاف دنیا کے پردہ سے بالکل اٹھ نہیں گیا ہے اس مضمون کے پڑھنے والے
خود انصاف کر لینگے کہ جناب سید الحاج صاحب کا کمیٹی خزانۃ البضاعت کی عدم مداخلت
کی شرط سے اب یہ استدلال کرنا کہ اُس کمیٹی کا کوئی ممبر اس شرط کے بموجب مذہبی کمیٹی
شریک نہیں ہو سکتا اور اُن کا بے دخل ہونا یہ مشترک کر دینا کہ ہم سے صاف یہ شرط ہو گئی تھی کہ اُس کمیٹی
کا کوئی ممبر مذہبی کمیٹی میں شریک نہ ہو آیا صحیح ہے
یا جناب سید الحاج صاحب کی دیانت اور دینداری پر ایک بہت بڑے الزام کا موجب ہے
اور جو شخص سید احمد خاں صاحب کی طبیعت اور جناب سید الحاج صاحب کے اقتدار عظیم
سے آگاہ ہیں کیا وہ اس بات کو سن کر بے احتیاط نہیں نہڑیں گے کہ سید صاحب نے ایک
جناب مولوی حاجی علی بخش خاں صاحب بہادر کے شریک کرنے کی غرض سے آنکھوں پر
ایسی ٹھیکری رکھ لی ہوگی کہ محمد عبدالشکور خاں صاحب اور نواب حاجی محمد محمود علی خاں صاحب
اور مولوی حافظ محمد طویل صاحب اور مولوی محمد سیخ اندھا خاں صاحب اور اپنی کمیٹی
خزانۃ البضاعت کے اور اکثر دیندار اور پرہیزگار ممبروں کے ارتداد اور الہام کو قبول کر لیا
ہو جس کی وجہ سے جناب سید الحاج صاحب کمیٹی خزانۃ البضاعت کے کسی ممبر کو بھی مذہبی
کمیٹی میں شریک کرنا نہیں چاہتے تھے اور نہ اب تک اُس پر رخصت ہوئے ہیں +

مجھے یقین ہے کہ ہر ایک شخص جس کو خدا نے کچھ بھی عقل دی ہوگی اس مضمون کے پڑھنے
کے بعد ایک لمحہ بھی کبھی اس بات کا یقین نہیں کرے گا کہ جناب سید الحاج صاحب کے
اس عذر میں کچھ بھی سچائی اور راستبازی شامل ہے +

اب میں دوسری شرط اور اُس کے نقص کی نسبت کچھ بیان کرنا چاہتا ہوں اور پھر اپنے
اُسی دعوے کا اعادہ کرتا ہوں جو میں شروع مضمون میں بیان کرتا تھا کہ جناب لانا صاحب
کی شرکت مدرسۃ العلوم کے لیے ہرگز یہ شرط قرار نہیں پائی اور نہ اس شرط پر کبھی جناب
ممدوح کا چندہ ادا ہونا محض ہوا تھا +

یہ بات کہ مذہبی کمیٹی کے ممبروں کا تعین اُن کا انتخاب صرف جناب مولانا صاحب
کی رائے پر منحصر ہو اُن شرطوں میں سے کوئی شرط نہیں تھی جن کو جناب ممدوح نے اپنی طرف سے

منظوری کے لئے پیش کیا تھا پھر اُس کی تعمیل کمیٹی خزانۃ البصاعۃ یا سید احمد خاں صاحب کے ذکر کے طرح واجب قرار پاسکتی ہے۔ جناب سید علی صاحب بہادری خدائی عنایت علیہ السلام کے قاضی القضاۃ ہیں کیا اُن کے نزدیک کبھی کسی مدعی کو اُس کے دعویٰ سے زیادہ کمی ڈگری ہی جاسکتی ہے؟

یہ بات سید احمد خاں صاحب کی نہایت صفائی قلب کی تھی کہ جب اُنھوں نے جناب سید علی صاحب کی زبان سے یہ سنا کہ میری مخالفت مدرستہ العلوم سے اب تک صرف اسلام کی خیر خواہی کے لحاظ سے تھی تو اُنھوں نے فوراً اس بات کا یقین کر لیا کہ ایسے شخص ضرور مسلمان کی خیر خواہی کرے گا اور اُنھوں نے اُس وقت اپنے نزدیک جناب مدد کو ہر طرح اس کلام کے لائق سمجھا اور اُن کی پیش کی ہوئی شرطوں کو بتمامہ منظور کر کے نہایت گرمجوشی سے اپنی طرف سے یہ فقرہ پڑھ کر استراحت کیا کہ ”اس مذہبی بیٹی کے ممبروں کی تعداد اور اُن کا ابتدا متعجب کرنا یہ بھی سب آپ ہی کے ذمہ ہے اور پیش اور ممبروں سے اس کی منظوری طلب کرتا ہوں۔“ دو ممبر جو وہاں موجود تھے (اور جن میں سے ایک میں بھی تھا) اُنھوں نے بھی اسی خیال سے اُس وقت سید صاحب کی رائے سے اتفاق کیا اور یہ سوچے کہ کہیں خدا کسی طرح مسلمانوں کے اس باہمی اختلاف کو دودھ بھی کرے جو ہماری قومی ترقی کے کاموں میں ڈیج ہے لیکن وہاں ضمنی اس کے بالکل برخلاف نکلا۔

مازیار اہل چشم نیکی داشتیم * خود غلط بودا غیب پنداشتیم

اور ممبروں کے پاس سے جو جواب آئے اُن میں اکثروں نے سید صاحب کے اس طبعزاد و مستزاد سے اختلاف کیا یہ تو سب نے لکھا کہ مذہبی کمیٹی بلاشبہ جدا ہونی چاہیئے جس میں مسلمانوں کے معتد علیہ لوگ شریک ہوں لیکن اس کو پسند نہ کیا کہ صرف مولوی علی بخش خاں صاحب بہادری کی کیلی رائے سے لوگوں کی دینداری یا بددینی کا فیصلہ ملے آگے پس جب ممبروں نے کثرت سے اس سے اختلاف کیا تو اکیلے سید احمد خاں کی کچھ پیش نہ چلی اور کمیٹی خزانۃ البصاعۃ نے ایک اور نہایت ہی عمدہ طریقہ اختیار کیا۔

ممبران موصوت کے جس قدر خط لکھ پڑیں سید صاحب کے پاس آچکے تھے اور جس میں مذکورہ بالا اختلاف بڑے شد و حد کے ساتھ بہت کثرت سے موجود تھا یہ سب خط سید صاحب نے جناب مدد کو دکھایا اور دیکھے تھے اور خود میں ہی اُن خطوں کو لیکر گیا تھا اور اُن کو اس بات کا

یقین ہو چکا تھا کہ اب یہ بڑی ذمہ داری کا کام کیٹی خزانہ البضائع صرف میرے اکیلے کی سائے پر
مختصر ذکر کرے گی اور پھر یوں سب اوقات کے بعد گو کہ پورے وہ جلسہ عقد ہوا تھا جس میں
جناب سید الحاج صاحب بہادری نے آٹھ سو روپیہ چندہ کے لکھے میں ابوہریرہؓ کو لینے ان
سب باتوں کے کون شخص ہے جو یہ ہی کہہ سکیگا کہ جناب مدوح کا چندہ اس شرط پر شرط
تھا اور اُس شرط کا نقصان مل گیا اور اگر اب بھی کسی کو اس میں شبہ باقی رہ گیا ہو تو میں
اس سے بھی زیادہ صاف اور قاضی طور پر اس کو ثابت کر سکتا ہوں ۛ

گو کہ پورے مجلس میں جس وقت چندہ کی خبر پہنچی ہوئی تو سب سے پہلے جناب
مولانا صاحب کے سامنے خود میں نے اُس خبر کو پیش کیا جناب مولانا مدوح نے
آٹھ سو روپیہ چندہ کے اُس میں میں مع فرمائے اور اپنے دستخط ثبت کیے اور اُس کے بعد
انھوں نے کچھ اور عبارت لکھنی چاہی ہیں مگر جھک کر اُس کو دیکھا مولانا صاحب استغفر
لہم بچکے تھے کہ میری اہل سنت جماعت کے واسطے اُس کے بعد انھوں نے اپنی شرطوں کی شکوہ
کا تذکرہ اور لکھنا چاہا میں نے اُس وقت اُن کو تداروک اور آہستہ سے عرض کیا کہ شرطوں سے
کون سی شرطیں مراد ہیں آپ کی شرطیں صرف وہ ہیں جو آپ کے خط میں ہیں۔ سو روپیہ میں نے
اسی لیے عرض کیا تھا کہ جو بات سید صاحب نے اپنے خط میں اپنی طرف سے بڑھادی تھی
اور اُس کی نسبت ہر طرف سے ممبروں کے انکار اور اختلاف چلے آتے تھے کہیں اُس کو
مولانا صاحب شرط میں داخل نہ کریں۔ جناب مدوح بھی خوب طرح اس بات کو سمجھے اور
انھوں نے اُس کے بعد یہ لکھا کہ جو ترمیم ہو جائے شرائط مندرجہ خط ہمارے کے ہمارے
چندہ خبرت چندہ میں بیچ کیلئے ہے۔ پس اب جناب مدوح مہربانی سے ارشاد فرمائیے
کہ کیا ایسا ہے کہ یہ دوسری شرط بھی اُن کے چندہ سے تعلق تھی اگر فرمادیں کہ ہاں تو
میں پھر وہی عرض کروں گا جو اب عرض کر چکا ہوں کہ ”سخن فی عالم بالا معلوم“ لیکن کیا
کوئی شخص اب یہ کہہ سکیگا کہ جناب مدوح کا چندہ ان شرطوں پر مشروط تھا کہ نہیں
کبھی نہیں ۛ

اب میں تہایت ادب سے قلب مدوح کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ آپ کا چندہ صرف
اس بات پر مشروط تھا کہ مذکورہ کیٹی جہاں قائم ہو۔ سید محمد خاں یا کیٹی خزانہ البضائع کو انھیں
کچھ مداخلت نہ ہو ایسے لوگ اس کیٹی میں شریک ہوں جن پر مسلمانوں کا اعتبار ہو خواہ وہ

پہلے سے کمیٹی خزانۃ البصاعۃ کے ممبروں یا انہوں (جیسا ہم اوپر ثابت کر آئے ہیں) پس
اب جناب ممدوح انصاف سے دیکھ لیں کہ اُن سب شرطوں کی تعمیل جیسی چاہئے تھی ویسی
ہے بلکہ اُس سے بھی زیادہ خوبی اور احتیاط کے ساتھ ہو گئی ہے یا نہیں اس وقت مذہبی کمیٹی
مُبرا قائم ہے اور اسکو ایسے لوگوں نے مقرر کیا ہے جن کا نام اس غرض کے واسطے
تین مہینے سے زیادہ اخباروں میں شہر ہو چکا تھا اور کسی مسلمان نے اُس پر اعتراض نہیں کیا
تھاسید احمد خاں یا کمیٹی خزانۃ البصاعۃ کو اُس کمیٹی کی کارروائی میں کچھ بھی مداخلت نہیں
ہے وہ کمیٹی اپنی کارروائی آپ کر رہی ہے اور اب مذہبی تعلیم کے لیے کتب و رسمہ کا
سلسلہ درست کر کے پیش کرنے والی ہے غرض ہر طرح سے جناب ممدوح کی وہ شرائط جن پر
اُن کا چندہ ادا ہونا منحصر تھا پوری ہو چکی ہیں۔ اب یہ وقت ہے کہ جناب ممدوح چپ چاپ اپنے
آٹھ سو روپے کا نوٹ رجسٹری کر آکر سید احمد خاں صاحب کے پاس بھیج دیں لیکن یہاں
حسب حال مجھ کو یہ شعر یاد آیا :

گر جاں طلبی بضائقہ نیست
ز رمی طلبی سخن درین است
والسلام +

مضامین سید محمد محمود صاحب

شدت اتقا

ہم کو اپنے ایک دوست کا قول خوب یاد ہے کہ پرہیزگاری اور اتقا ہر مسلمان کے لئے لازم ہے ہم خود اس کے قائل ہیں یہاں پر مختصر مضمون کے لکھنے سے ہماری یہ غرض ہرگز نہیں کہ اتقائی نفس اچھا نہیں بلکہ یہ ظاہر کرتا ہے کہ اتقا کو مد شرعی سے زیادہ دیکھنا اچھا نہیں ہے بہت سے ہمارے ہم مذہب جو کہ نہایت نیک و پابند شریع ہیں اکثر اپنی نیک نیکی کی زیادتی کے سبب ایک ہی غلطی میں پڑتے ہیں یعنی اتقا کو اچھا سمجھ کر استعدہ کر دیتے ہیں کہ فتنہ حقیقت جو غرض شارع کی اتقائی کی تعلیم سے متعلقہ جاتی رہتی ہے شاید اس سے بڑھ کر کوئی غلطی نہیں ہو سکتی کہ کسی شے کو نیک یا مفید سمجھ کر اس کو مقدار مناسب سے زیادہ اختیار کرے اور اس بات کو خیال میں نہ رکھے کہ شارع میں کتنا عجز و عین ہے ہمارے مذہب کے ایک بڑے شخص نے شارع اور شارع اور امت کی طبیب اور دوا اور دوا سے تشبہ کی ہے تشبہ حقیقت میں نہایت عمدہ ہے اور اس ہی سے ہم اپنے قول کو ثابت کرینگے اگر کوئی بعض نسخہ میں یہ پڑھ کر کہ میں تو ابھی کچھ چار روز متواتر کھانے سے اچھا ہوا ہوں گا یہ تمہیں نکالے کہ کھانہ ایسی دوا ہے کہ میرے مرض موجودہ کو فائدہ بخش ہے تو یہاں تک اس کا نتیجہ دست ہوگا کیونکہ بلاشبہ کھانہ اس کے مرض کے لئے مفید ہے ورنہ طبیب ہرگز نہ لکھتا پھر اگر دوسرا نسخہ یہ نکالے کہ تو ابھی تو چار دن میں اچھا کرتا ہے تو چار تو ایک ہی دن میں اچھا کر دینا اور دوسرے نسخہ تو کھاتے ہی شفا یاب ہو جاؤ گانے خیر بالکل غلط ہوگا کیونکہ اگر دیر کھانہ کا ایک مرتبہ کھا لینا شفا بخشنے کی عوض آور مرض ہوگا اور جو مقصد طبیب کا نسخہ میں کھانہ کے لکھنے سے متاثر ہو کر حاصل ہوگا اور دوا میں طبیب کو خوش کرنے کے بدلے اس کو آؤنا راض ہو گیا اسی بات اتقا کا جو کہ مقدار مناسب یعنی حد شرعی سے زیادہ ہو ہم نے شدت اتقا نام رکھا ہے اگر ہمارے تشبہ مذکور بالا سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ اتنا اتقا جو کہ شدت اتقا کہتے ہیں گنا

فائدہ کی عوض نقصان کرتا ہے تو بلاشبہ ایسا اتفاقاً شرعاً ناجائز ہے یہی باعث تھاکہ ہمارے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قسم کی عبادت کو جس سے کہ دنیا کے تمام کاروبار میں خلل واقع ہو منع فرمایا ہے لارہبنا فی الاسلام حدیث صحیح ہے اور اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ شرعی حد سے زیادہ اتفاقاً کرنا جائز نہیں بلکہ اگر کلام انعام میں بھی اس مقدار مناسب سے زیادہ عبادت کرنے کا ذکر آیا ہے یا ایہا المزمحل قم اللیل الاھلیلا +

یہ بات تمام دلائل عقلی سے بھی ثابت ہے کہ زیادتی ہر شے کی اچھی نہیں جبکہ ہم اس بات کو مانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو اسلام نبی نعت عطا فرمائی ہے کہ جس سے دنیا و دین دونوں کی بہتری حاصل ہو تو کیا مہامان ظاہر میں ہے کہ ایک ہی کپے چمچے ہو رہنا نصف فائدہ کھو رہا ہے عین کلام تمہیں اللہ تعالیٰ نے ہم کو دعا کھائی ہے ربنا اتنا فی الدنیا حسنة و فی الاخرة حسنة و قنا عذاب النار دنیا اور دین دونوں کے لیے دعا مانگی ہے اور اس سے بھی ہمارے قول کی تائید ہوتی ہے +

تمام دنیا اس بات سے متحیر ہے کہ اسلام نے وحشی عربوں کو کیا بار دنیا اور دین دونوں کی خوبیاں کیونکر دیدیں اس ہی بات سے اسلام کو اور مذہبوں پر فوقیت ہے کہ اور صرف بہنوئی آغوش سکھانے کا دعوے رکھتے ہیں اور اسلام میں بعد از احکام ہیں ان سے بہبود کی دایرہ حاصل ہوتی ہے اس کی ہزار مثالیں ہیں ایک انہوں نے بات شراب خنزیر اور قمار کی ممانعت ہے کہ اس کے فوائد بیان سے باہر ہیں حکماء یورپ نے ثابت کیا ہے کہ شراب و لحم الخنزیر نہایت مضر ہیں اور یورپ کی قوموں نے شراب خواری اور قمار بازی کے بند کرنے کے لیے قانون بنائے ہیں یہ قانون اب حال میں بنے ہیں اور اسلام میں قریب تیرہ سو برس پہلے موجود تھے +

ہماری اصل غرض یہ ہے کہ حد شرعی سے زیادہ اتفاقاً کرنا گویا کہ شارع سے بھی زیادہ متقی ہونے کا دعوے کرنا اور یہ درست نہیں بلکہ ایک نہایت بزرگ شخص کی قتل یا دہے کہ انھوں نے اتفاقاً اس درجہ کو پہنچا یا تھا کہ کافی شکل دیکھنے کو گناہ سمجھتے تھے اس اندیشہ سے کہ کافر کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا نہ ہو ریل کا سفر مناسب نہیں سمجھتے تھے دنیا دہ لوگوں کی ملاقات ترک کر کے رات دن نماز و طہریں مشغول رہتے تھے اگرچہ یہ بزرگوں اسباب اپنی نیکی کے بیشک تقسیم اور ادب کے لائق تھے لیکن ان کے حال پر بلاشبہ فسوس و ناچا بیٹھے ایسا شخص جو کہ تمام دنیا کی صحبت چھوڑ بیٹھا ہے گویا ایک نہایت خود غرض شخص جتنا ہے کہ حکماء اوروں کو فائدہ دینا کچھ منظور نہیں صرف اپنی آخرت کے صدقہ کیے دینے

یہاں محنت کرتا ہے بے شک شبہ نہ تھا لے نماز و وظیفہ سے خوش ہوتا ہے مگر اس سے صرف ان گوشہ نشین صاحب کا فائدہ ہے اور نہ کسی اور کا۔

بڑا فائدہ نیک ہونے کا اور لوگوں کی سبکدوشی اور ان کی خدمت کرتا ہے اور نہ خود غرضی سے صرف اپنی عاقبت کی فکر کرنا جو شخص لوگوں کی صحبت اس طرح پر ترک کر بیٹھتا ہے اس سے وہ فائدہ کبھی ظہور میں نہیں آتا جو کہ نیک آدمی کی صحبت سے حاصل ہوتا ہے نیک آدمی کو نیک کر دیتے دیکھ کر اور نیک باتیں کرنے سے شکر و خیر کی کد ل چاہتا ہے اور نیک چلی دیتی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب کرام نے دکھایا کہ نیکو مگر اس دنیا میں زندگی بسر کرنی چاہیے۔

ایک اور صاحب کا ذکر نہیں سنا ہے کہ جنہوں نے حج کا اس طرح مقصد کیا تھا کہ ہر قدم پر دو رکعت نماز پڑھتے جاتے تھے مگر یہ ان سے پورا نہ ہوا اور اگر ہوتا بھی شاید صرف یک ایک اہل حال بالنیات ان کو ثواب ہوتا ورنہ ایسے جو گویں کی طرح حج کو جانا کمان دست ہے اگر حج کرنے کا ثواب بعد ان تکالیف کے جو کہ قصداً انسان اپنے پر ڈالے ہو گا تو ہندو جو گویں کی طرح زمین پر لوٹ کر حج کو جانے سے تو شاید سب سے زیادہ ثواب ہو مگر اسلام میں ایسی لغو تاحی کی تکلیف اٹھانی سوت نہیں بلکہ کلفت اللہ نفساً و مالاً و سعماً۔

بعض جاہلے ہم مذہب مسلمان بھائی بلاشبہ نیک نیتی سے تنصیب کو اتفاقاً اور جہالت سے نہ کو پرہیزگار سمجھتے ہیں حالانکہ صاف ظاہر ہے کہ اگر ہم سچے اور سچے مسلمان ہیں تو شاید ہماری صحبت سے کافر مسلمان ہو جائے کافر کی زبان یا علوم تحصیل کرنے کو گناہ سمجھتے ہیں حالانکہ اگر ہم اصل میں دیندار اور بخیرہ ایماندار ہیں تو مخالفین اسلام کے علم کو سیکھ کر ان کے ساتھ مناظرہ کرنے کے خوب قابل ہونگے اور اسلام بدلے کر دہونے کے اور مستحکم ہونگا۔

انگریزی علوم تحصیل کرنے کو ہمارے تنصیب بھائی مسلمان گناہ سمجھتے ہیں حالانکہ خلفائے بغداد کے زمانہ میں جس قدر علم عربی میں آیا وہ سب زبان گریک یعنی یونانی سے ترجمہ کیا گیا اور اس زمانہ کے اکثر علماء گریک کو جو کہ کفار کی زبان تھی بدرجہ تکمیل تحصیل کرتے تھے اگر ایسا نہ ہوتا تو جعفر طبرکے ہمارے ہاں موجود نہ ہوتا کچھ نہ ہوتی اور فلسفہ اور منطق کا تو نام بھی نہ ہوتا۔

الغرض جو فرایڈ کہ اپنے مخالف کے بعیدوں کے معلوم کرنے سے ہوتے ہیں وہ سب تنصیب جاتے رہتے ہیں اور ہم خود چل کر کب میں پڑے رہتے ہیں۔

لیکن یہ جاہلانہ تنصیب فی زمانہ نا محض جاہلے اور بارہم نجاتی کے سبب ہم مسلمانوں میں آگیا

ہند زمانہ قدیم میں کفار کی تکلیفیں حاصل کرنا کچھ بڑا نہ سمجھا جاتا تھا حضرت شیخ سعدی رحمہ اللہ نے بیان
لیٹن نہایت محنت سے تحصیل فرمائی تھی اور وہ لوگ جنہوں نے تصنیفات ارسطو اور افلاطون
اور سقراط کا ترجمہ عربی میں کیا وہ تو گریک سے خوب ہی واقف ہو گئے +
ہم کو بھی مختصر مضمون کے لکھنے سے نہ تو ان مصاحبوں کو جن کو اتفاقاً دعویٰ ہے ناراض کرنا
منطوریہ اور نہ یہ ہے کہ ہم اپنے تئیں ناصح بننے کے لائق سمجھتے ہیں بلکہ چند اپنے خیالات ان
مصاحبوں کے لئے مروج کرتے ہیں جو کجاہل رہنے اور متعصب ہونے کو تقویٰ سمجھتے اور ان کو جو کہ
اہل اسلام کی ترقی اور بھلائی کے خواہاں ہیں مخالفین اسلام میں شمار کرتے ہیں +

دوستی کا بڑاؤ

تہذیب لاء اخلاق کے برابر اول جلد دوم میں ہم ایک مضمون دوستی پر لکھ چکے ہیں اس میں ہم نے
صرف اصول اور فوائد دوستی پر بحث کی تھی اس مضمون میں دوستی کے بڑاؤ کی نسبت اپنے خیالات
ظاہر کرنے منظور ہیں +

سب سے بات کو مانتے آئے ہیں کہ دوستی انسان کی راحت کو دو چند اور مصیبت کو نصف
کر دیتی ہے یعنی ہماری خوشی میں دوست بھی ہمارے ساتھ خوش ہو کر اس خوشی کو دو چند کر دیتا
ہے اور غمی میں دوست کی ہمدردی سے رنج کا آدھا بوجھ ہم پر سے ٹل جاتا ہے اگرچہ یہ قول بالکل
سچائی پر مبنی ہے مگر اس سے نتیجہ نہیں نکلتا کہ بہت سے دوست رکھنے بہتر ہیں عقلاء و متقدمین
میں سے ایک کا قول ہے کہ بہت سے ہوا خواہ بنا کر دوست بہت کم سب کے ساتھ ہر
رہ مگر ہرگز میں سے ایک کو اپنا صلاح کا رہنما یعنی دوستی کم آدمیوں سے کر اور کسی کو دشمن نہ بنا
کیونکہ دوستی کا بنا ہنا شکل ہے دوستوں کی تعداد کے ساتھ ہماری شکل بڑھتی جاتی ہے اور دشمن
سے اپنے تئیں محفوظ رکھنے میں ہمیشہ وقت ہوتی ہے بگڑے ہوئے دوست سے زیادہ کوئی خطرناک
دشمن نہیں وہ ہمارے عیوب اور بعیدوں سے واقف ہوتا ہے اور ہر بار اسی مفرق میں چنچا سکتا
ہے جو کہ ناواقف دشمن کے اختیار میں نہیں ہو سکتی +

سب سے انسان دوستی وہ ہے جہاں ہم نے اپنے مضمون سابق میں اقل ذکر کیا تھا یہی وہ ہے جو کہ
بغیر آپس کی شناسائی کے ہوتی ہے اسی محبت میں ہمیشہ ہم کو اختیار رہتا ہے کہ کس قسم دوستی
رکھیں اور اس کے بالکل موقوف کرنے میں کچھ ہاند ہمیشہ نہیں ہوگا کیونکہ اس حالت میں کوئی اپنا

دشمن نہیں بننا مگر یہ دوستی ادنیٰ قسم کی دوستیوں میں شمار ہوتی ہے اور چونکہ جس قدر دوستی کی مقدار قلیل ہوتی ہے اُس قدر اُس سے خطا و غلطی سے بھی کم حاصل ہوتے ہیں پس صرف ایسی دوستی پر قناعت کرنی نہ چاہیئے +

البتہ دوسری قسم کی دوستی جس کا اب ہم ذکر کرتے ہیں سب سے زیادہ کارآمد ہے اعلیٰ مقام پر آتی ہے یعنی وہ محبت و اُلفت جو کہ سببِ ربط و ارتباط کے پیدا ہوتی ہے اور جس سے صحبت کی خوشی اور صلاح کی دستی تترتب ہے سب سے مقدم شرط اس دوستی کی یہ ہے کہ دونوں شخص اپنے مرتبہ و نبوی کو بالکل بھول جاویں اور گویا ایک دوسرے سے دولت و منزلت میں بدرجہا بڑھ کر ہوں۔ یہ حالت دوستی میں ایک دوسرے کو برا بھلا بعد اس شرط تک ثابت قدمی اور صداقت طبعیت ہے یعنی تلونِ فراہمی اور بد باطنی دونوں میں نہ ہو۔ ایسے دو شخصوں میں کامل دوستی نہیں ہوتی جن میں سے ایک اپنے تئیں دوسرے سے اعلیٰ سمجھے یا جو کہ ثابت قدم اور صاف باطن ہو لیکن بہت کم لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ جو دوستی میں اپنے تئیں کو خیال میں نہ رکھیں اور یہی مقدم باعث ہے کہ مختلف درجے کے آدمیوں میں دوستی کا ہونا شاندار نہ ہے +

ہم پہلے بھی لکھ چکے ہیں کہ سچے دوست سے بڑھ کر دنیا میں کوئی دولت نہیں دے سکتی خوشی میں یکساں ہماری ہمدردی کرتا ہے مگر بگاڑا سخت عیب کا ذکر نہ بھولنا چاہیئے جو کہ دوستی کے ایک بڑے خطا کو خراب کر دیتا ہے ہماری مراد اُس ہیوہہ مشغلے سے ہے جسکو دل لگی یا ہنسی یا مزاح کہتے ہیں ہم ہنسی یا مزاح کے فی نفسہ دشمن نہیں بلکہ ضرور ہے کہ جب دوست بالکل کھل جائے تو آپس میں اپنی خوشی کے لیے کچھ ہنسی کی باتیں کریں مگر ہم اُس طرز ہنسی کے برخلاف ہیں جس سے اکثر محبت میں فرق آتا ہے یہ وہ طریقہ مزاح کا ہے جس سے دوست بچائے خوش کرنے کے بیچ دیتا ہے یعنی اپنے دوست کی کسی سچ بات سے ہنسی کرنی مثلاً ہمارے دوست میں ایک عین ظہری ہے۔ اب ہنسی میں اُس عیب کی طرف کسی قسم کا اشارہ کرنا گویا اُس کے بُرے ہونے کو بتانا ہے اور یہ بالکل نامناسب ہے کیونکہ وہ ہنسی نہیں جو کہ سچ ہو بلکہ ایک نوع کی گالی ہے اور اپنے دوست کی بھراورامانت کر کے اُسکو بیچ دینا ہوتا ہے +

علاوہ اس طرز ہنسی کے آجکل ایک اور طرز دوستی کا یعنی آپس میں گالم گلوچ کا ہونا کمال محبت سمجھی جاتی ہے اس جگہ اُس کی مذمت کرنی ہم ضرور نہیں سمجھتے کیونکہ ایسی بحث زیادہ تر اُس موقع پر چسپاں ہوگی جہاں کہ شریف شخص کی تہذیب کا ذکر ہو +

ایسے بھی لوگ ہیں جو کہ نہایت مختصر عرصہ میں بڑی دوستی کا دعویٰ کرنے لگتے ہیں اور گواہیں
محبت نام کو بھی نہ ہو مگر ہمارے ساتھ ہر قسم کی ہنسی کا اپنے تئیں مجاز سمجھتے ہیں۔ اکثر ایسے ہی
لوگ سچ دل میں ڈالنے والی ہنسی کے بہت شوقین ہوتے ہیں اور خود بہودہ خوشی حاصل کرتے
ہیں مگر اس نئے بھی بدتر ایک، آؤ کہ یہی عادت ہے کہ ہنسی کے پردہ میں کسی کو طعنہ دینا یا
ایسی بات اشارتاً کہنی جو کہ حقیقت میں ان کو کہنی منظور تھی مگر اپنی بد باطنی کے سبب صاف
نہ کہہ سکتے تھے یہ بات ذرا غور سے سمجھیں آؤ گی اگرچہ ہر شخص کو اپنی زندگی میں ایسے لوگوں سے
پالا پڑتا ہے :

اصل ہنسی وہ ہے جو کہ ایسی بات کی نسبت ہو جو ہمارے دوست کا عیب نہیں یا جس کے
ذکر سے اُسکو سچ نہ ہو۔ ایک قسم کی بات گڑھنے سے اگر ہمارے دوست کو کچھ بھلا سٹ آؤ
تو وہ غصہ نہ کر مگر خوش نہیں ہوتا اور نہ اُس سے کچھ بچ ہو بلکہ قہور سے عرصہ کے بعد سب کو اُس سے
خوشی ہوتی ہے خود اُس دوست کو جس کی کہ ہنسی کی گئی تھی لطف آتا ہے ہکو یہ بھی بیان کرنا ضرور
ہے کہ ہنسی میں کوئی جھوٹ بات بیان کرنی جائز نہیں ہوائے اُسکے جس کی غلطی صریح ہو یا جھوٹ
جھوٹ نہیں کہ نہ خود اپنے جھوٹ ہونے کو خود صاف دکھاتا ہے اور اُس سے کسی قسم کا سچ نہیں ہوتا
ایک اور بات پر غور کرنا چاہیے۔ یہ قول سب دوستوں میں مشہور ہے کہ دوست کا مال اپنا ہی
ہوتا ہے۔ یہ نہایت اعلیٰ اور عمدہ قول ہے مگر افسوس کی بات ہے کہ اس کا بھی بڑا بڑی طرح
ہوتا ہے اکثر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک شخص اس سبب سے کوئی اچھی شے نہیں لکھا کہ اُس کے ملاقاتی
اُس کے پاس وہ شے نہیں رہنے دیتے ”دوست اچھی شے نہیں چھوڑتے“ لیکر کھٹنے میں آتا
ہے۔ کوئی شے اس سے زیادہ شریف اور اعلیٰ نہیں کہ محبت میں اپنے اور اپنے دوست کے
مال کو ایک سمجھے اور اپنی سب چیزوں کو گویا اُس کے لیے سمجھے مگر اس سے زیادہ کوئی حقیر بات
نہیں کہ باوجودیکہ معلوم ہے کہ ہمارے دوست کو ایک شے نہایت پسند ہے اور اس لیے
اُسکو عزیز رکھتا ہے پھر بھی ہم اُس سے اُس شے کی درخواست کریں بغور کرنے کی بات ہے کہ
اس کا اصول قدر غلط ہے اگر ہم اپنے دوست کی ایسی شے کو پسند کریں جس سے اُسکو قہمی ہو
آسائش یا خوشی ہو تو کس قدر محبت کے خلاف ہے کہ اُس سے وہ لیکر دوست کی خوشی یا آسائش
میں خلل انداز ہوں اگر وہ شے ہماری دانست میں عمدہ ہے ہکو چاہیے کہ یہ خواہش کریں کہ ہم سے
پہلے ہمارا دوست اچھی شے رکھے اور خوشی اور آسائش حاصل کرے نہ یہ کہ اُس سے وہ لیکر

محبت کے برخلاف بات کریں۔ باوجودیکہ ہماری دانست میں اپنا اور دوست کا مال ایک ہے لیکن تاہم اُس سے وہ چیزیں لینی چاہئیں جو کہ ہماری ہی دانست میں عمدہ ہیں مگر اُس کو کچھ چست دل عزیز نہیں یا اُس حالت میں اُن کی درخواست کی جاوے جبکہ ہر کچھ شک نہ ہو کہ اُس خاص شے کے لینے سے ہم کو اپنے دوست کی آسائش سے (جو کہ اُس چیز خاص سے اُس کو ہوتی ہو) بدبظاہر ہلکا ہوگی اکثر اس طرح بھی محبت میں فرق آتے دیکھ لے کہ ایک شخص نے اپنے دوست سے ایک شے کی درخواست کی اور اُس نے انکار کیا تو ظاہر ہے کہ محبت میں فرق پڑا۔ یہی دوستی کا ایسی باتیں متقاضی ہے کہ اگر درخواست کنندہ کو یہ معلوم نہ ہو کہ ظالم شے دوست کو نہایت عزیز ہے اور اس ناواقفیت کی حالت میں درخواست کرے تو معلوم ہوتے ہی اپنی درخواست کو واپس کر لے اور اُس شے کے نہ لینے پر مصر ہو اس بات کو غور سے سمجھ لینا چاہیے کہ کسی شے کا جو کہ ہمارے دوست کو عزیز ہے مانگنا اُس قدر محبت کے خلاف ہے جس قدر کہ اُس دوست کا اُس شے کو درخواست کے بعد نہ دینا۔ اگر کوئی وہ خاص ایسی درخواست یا انکار کی ہو تو سچے دوستوں کو لازم ہے کہ صاف بیان کر دیں اور نہ یہ کہ محبت میں خلل آنے دیں ۔۔۔

کیا اچھا قول ہے کہ ”دوست حقیقی ایک بہت مضبوط پناہ ہے اور جس نے ایسا دوست پایا گویا ایک بڑا خزانہ پایا سچا دوست زندگی کے امراض کی دوا ہے اور جو لوگ دل سے نیک ہیں اپنی نیکی کے صلہ میں ایسا دوست پاویں گے۔ سب سے خوبصورت اور غور و تامل کے لائق اس مقولہ کا اخیر حصہ ہے اس میں کچھ شک نہیں کہ اپنی طبیعت کی نیکی اور دل کی صفائی کے بغیر ہم کو سچا اور وفادار دوست نہیں ملتا۔

دل مبادل ہے ست دریں گشت بد پھر

وہ شخص جو کہ خوبصاف اور نیک ہے ضرور کبھی نہ کبھی اپنا دوست پاویگا اور گو اپنی صفائی کے سبب اُس کو کبھی بدلوگوں سے محض پہنچے مگر بلاشبہ سچے دوست کے ملنے سے محروم نہ رہے گا مگر بد باطن کو کبھی اچھا دوست نصیب نہیں ہوتا اگر اُس کی یہی خاصیت کا شخص ملا تو وہ اس کی نسبت اتنا ہی شبہ کرے گا جتنا کہ اُس کی نسبت اور کبھی کھل کر دوستی نہیں ہونے کی۔ اگر بد باطن شخص کسی صاف باطن سے ملے تو اُس کو اُس کی نسبت بھی اپنی بد طبیعت کے سبب شبہ رہے گا اس بات کی فکر میں رہے گا کہ اُس کے بھی معلوم کر دل ہی خواہش میں مبتلا ہو کر چھپ چھپ کر باتیں سنیں گے اور اگر اتفاقاً کوئی ایسی بات سن پائی جو اُس کی دانست میں اُس کے برخلاف ہوئی تو اُس کو اپنی غیبت تصور کرے

اپنے دل میں اپنے تئیں مبارکباد دینا کہ اس ہوشیاری سے بھید معلوم کیا گو وہ بات جو اس نے چھپکے سنی (اور اس طرح پر بات سننے اور چوری میں کچھ فرق نہیں) اسی جو اس صاف باطن شخص کو اس کے روبرو کہنے میں بھی کچھ تاویل نہ تو ایسا شخص کو کہی ہے دوست کی ہی منت نصیب نہیں ہوتی تعجب نہیں کہ تھوڑے عرصہ تک صاف باطن اس بد باطن شخص کو اچھا اور صادق دوست سمجھے مگر نہایت جلد اس کے حرکات سے اس کی خاصیت کھل جاتی ہے اور صاف آدمی اپنی اس ملاقاتی سے متنفر ہو جاتا ہے +

جتنا دوست پرانا ہو جاتا ہے اتنی ہی قدر بڑھتی جاتی ہے اور گواہ کہہ سکتے دوست کی رفتار اتنا ہی جھوٹ ہو جاتا ہے جتنا کہ پرانے دوست پر مگر تاہم پرانے دوست کے ساتھ زیادہ تعجب زندگی کا ہوتا ہے اور اسی وجہ سے کہ وہ قدم ہے اس کی قد زیادہ ہوتی ہے مگر کھری دوستی بڑے اندیشہ کی شے اور اس کے بقرار رکھنے کے لیے جھک بڑی احتیاط لازم ہے۔ ایک نعم دوستی ٹوٹنے کے بعد جو عقل مند اور عالی مرتبت شخص اس شخص کا جو اس کا دوست تھا تصورات کر دینا مگر یہ دوستی کا ہونا مشکل ہے اور میری دانست میں اس شخص سے جو کہ ہمارے ساتھ دوستی کا دھوکہ کر کے ہلکے ضرر کی بات دہشتہ کرے دوستی بھرنہ کرنی چاہیے گو اس کا تصور بالکل دل بھان کر دے اور صلہ کر لے۔ اگر یہ معلوم ہو جائے کہ وہ حرکت جس سے ہم نے ناراض ہو کر ملاقات ترک کی تھی حقیقت میں دشمنی کی نہ تھی تو پھر محبت کے جاری کہنے میں کچھ راج نہیں اور ایسی بات کو اگر کوئی شخص صاف نہ کرے تو وہ بہت بے رحم اور بے مروت سمجھا جانا چاہیے +

ایک عقل مند کا مقولہ مشہور ہے کہ اپنے دشمنوں سے دور رہو اور دوستوں سے ہوشیار ہو گو یہ قول ایک ملنا شخص کا ہے مگر ہم اس کے اخیر حصہ سے متفق نہیں۔ دوستی کیا جس میں کہ دوست پر کچھ بھروسہ نہ کیا جاوے اور وہ محبت کیا کہ جس میں اپنے دوست کی دغا پر شبہ رہے۔ شاید یہ قول دنیا کے کاروبار میں نہایت ٹھیک ہو مگر اس میں کچھ شک نہیں کہ ہمارے خیالات ہوتی کے قطعاً بخلاف ہے۔ اس مقولہ سے گویا یہ سکھانا ہے کہ دوست کو بھیدوں سے مطلع نہ کرے مگر اس حالت میں سب سے بڑا فائدہ دوستی کا جانا رہتا ہے۔ وہ شخص نہایت ناگاہانہ بکھڑائی ہے جو کہ اپنے دوست کے بھیدوں سے دوسروں کو مطلع کرتا پھرے۔ بھکوا اختیار ہے کہ جس کو چاہیں اپنا راز دار بنا دیں مگر بے شک امانت کے برخلاف ہے کہ اپنے دوست کے بھیدوں کو غیر دل پر کھولیں الغرض اپنے دوست کی بڑی طرداری لازم ہے اور کوئی بات اس کو رنج

رینے والی نگرنی چاہیے۔ مصہرہ

دل ہی تو ہے نہ سنگ و خشت در دے بھرنے آئے کیوں

بڑے دوست کی ذرا سی محبت کے برخلاف بات سے بڑا رنج ہوتا ہے اور ایک دفعہ ایسی دل شکنی کے بعد دوستی کا جاری رہنا دشوار ہے کیونکہ۔ دل راسخ شدہ نہ کہ گہر شکنہ + ہم نے اپنے مضمون سابق میں (جب کا مضمون گویا تتمہ ہے) اُن خواہد کا ذکر کیا تھا جو کہ ہمارے دوست سے ہکو ہوتے ہیں یہ سب فائدے اگر دوست کے اپنے بغیر کچھ تکلیف اٹھائے یا کچھ دولت صرف کیے نہیں ہوتے اور اس لیے اُن کے سبب ہم پُر اس کا بڑا احسان ہوتا ہے ایسے احسان کے معاوضہ میں صرف اس سے محبت زیادہ کرنی چاہیے اور تو قول مشہور "مساب حساب دوتاں در دل نہایت غلطی پر مبنی ہے اگر اس قول کے معنی سمجھے جاویں کہ جب کوئی دوست ہمارے لیے اپنی کچھ دولت صرف کرے یا کسی اور طرح ہکو منون کرے تو اس کے احسان کو ہم اپنے دل میں رکھیں اور موقع پُر اس کو تارویں۔ ہم اس بات کے یقین کرنے سے باز نہ رہیں گے کہ یہ معنی اس قول کے ہماری رائے میں محض غلط ہیں جس وقت کہ ہم اس اصول کو قبول کر لیں تو ظاہر ہے کہ اپنے دوست کا احسان لینا گویا قرض لینا ہے اور ضرور ہے کہ ایسے احسان کا بوجھ اس شخص کو ہوتا ہے کہ برداشت نہیں چکھتی قرض کو تو بوقت مقدور ادا کرنا چاہیے مگر ایسے احسان کے جان چھٹانی شکل ہوتی ہے اس لیے بدلے اس کے کہ ضرورت کے وقت اپنے دوست کی سعی و کوشش کو کام میں لادیں ایک خوبشراں کے برخلاف پیدا ہو جاتی ہے فی حقیقت دوستی مثل بازار میں سودا خریدنے کے ہو جاتی ہے احسان لیا اور تارویا جیسے سودا لیا اور دام ادا کیے۔ دوست کی دوستی سے کیا فائدہ اگر اس کے احسان کو لیکر ہم اپنے پُر اس کا اتارنا واجب سمجھیں اور کیا یہ محبت کے برخلاف نہیں ہے کہ اس کے احسان کو ہم اپنے پر بار یا قرض سمجھیں ہاں محبت کا معنی ہے کہ جہاں تک ہے ہر کے اپنے دوست کی بہبودگی کے لیے کوشش کریں مگر اس حق کو اس نیت سے کرنا کہ اس کا احسان ہم پر ہے بلکہ جسے بد باطنی میں داخل ہے۔ احسان ہم پر ہے کبھی مل نہیں سکتا کیونکہ احسان کفہ کو احسان کرتے وقت کچھ معاوضہ ملنے کی توقع نہیں ہوتی وہ صرف ازراہ محبت ایک کام ہمارے فائدہ کا کرتا ہے۔ اس سے ہم اس کے منون ہوتے ہیں ایسا احسان صرف اس سبب سے کہ اول کیا گیا ہے بعد کے ہزار احسانوں سے بھی نہیں اترتا بعض لوگ اس نیت سے احسان کسی پر کرتے ہیں کہ وہ شخص ہمیشہ اُن کا منون رہے یہی حالت میں گو اس شخص کو ہمیشہ احسانمند رہنا زیبا

ہے مگر اُس احسان کی خود قدر گھٹ جاتی ہے ایسے ہی احسان کرنے والے بعد کو احسان جتنا کر گئے ہیں اور واقع میں ان کر کے مجبور جانا یا سوائے محبت کے اور کسی قسم کی عوض کی اُمید نہ رکھنا بہت عالی بہت اور شریف لوگوں کا کام ہے *

گو اوپر کے فقر وں میں دوست کے احسان اُتارنے کی خواہش کو ہم بڑا گتہ کئے ہیں مگر ہم اُس بد باطنی کی بھی مذمت کرتے ہیں جو کہ خواہش مذکورہ بالائی ضد ہے یعنی اس بات کی خواہش رکھتا کہ جس سے ہم احسان کر چکے ہیں اس کا احسان لینا چاہیے تاکہ ہمارا احسان اُس پر سے اتر نہ جاوے جس شخص میں ایسی خواہش ہوتی ہے وہ کبھی تیرا دوست نہیں ہوتا اور اُس کا احسان نہایت ناگوار گذرتا ہے کیا اُس نے ہم کو بے بس یا بے قدر سمجھا احسان کیا تھا یا یہ کہ ہم کو فقیر و ذلیل اور اپنے تئیں ابرو کبیرا ہم سے تر تریا اعلیٰ سمجھتا ہے کہ ہم جو اُس کی خدمت محبت سے کرنی چاہتے ہیں اُس کے قبول کرنے میں اُس کو عار ہے اُس اگر دوست کو تکلیف دینے میں ہم کو تامل ہو تو یہ عین محبت ہے مگر اس غرض سے اُس سے کسی بات کی درخواست نہ کرنی یا اُس کی دولت کے نہایت قلیل حصہ کو بھی اپنے لئے صرف نہ ہونے یا نہ کر ہر اُس کا احسان نہ ہونے پاوے یا یہ کہ ہمارا احسان سپر سے نہ اتر جاوے بد باطنی اور فغاں میں مبتلا ہے *

ایک اُویات کا ہم مختصر ذکر کرتے ہیں۔ زندگی کے تجربے سے اکثر معلوم ہوا ہے کہ جب کبھی دوستوں میں لین دین شروع ہوا دوستی میں غالباً خلل واقع ہوتا ہے اس لئے ہماری دانست میں دوست کو ہمیشہ قرض حسنہ دے کہ اگر ابغرض وہ ادا نہ کر سکے تو محبت شکنی نہ ہو یہ بہتر ہے کہ اگر دوست قرض مانگے تو صاف بیان کر دے کہ تمہارا غرض سے زیادہ وہ دے نہیں سکتا اور اگر ایسے انکار سے کوئی دوست ناراض ہو تو اُس کا قصور ہے *

ہم نے ایک بڑے شخص کے منہ سے یہ قول سنا ہے کہ ”دوست را بیان ما“ مگر اس کے معنی ہرگز یہ نہیں کہ اُس کے احسان لینے سے یا وقت ضرورت مدد کی درخواست کرنے سے عار رکھ بلکہ یہ معنی ہیں کہ بلا ضرورت صرف اپنے دوست کی فائزائی کے واسطے اُس سے کوئی درخواست نہ کرنی چاہیے کیونکہ آزمانا صرف شبہ کی حالت میں ہوتا ہے اور وہ دوست صادق ہمیں جو اپنے دوست کی فغاں پر شبہ کرے۔ زائد خود شخص کی خاصیت کو کھول دیتا ہے پھر ہم کہیں اپنے دوست کی نسبت بدگمانی کریں جب تک ممکن ہو اُس کو اپنا دوست سمجھیں اور اگر اصرار ہو وہ بد باطنی نکلتے تو صرف خاموش اور علیحدہ ہو جاویں مگر قول ہی آدمی کے پہچانتے ہیں بلکہ احتیاط چاہیے تاکہ غرور نہایت نہ ہو چرکے اسے کہ غافل کیا نہ بدیشیانی *

یونیورسٹی کیمبرج

کیمبرج ایک قدیم چھوٹا سا قصبہ قریب ٹمزل کے لندن سے واقع ہے۔ چھ سو برس سے یا وہ گزرے کہ ایک میرپادری نے ایک مدرسہ قائم کیا اور اپنی جائداد اسکو دیدی جس کی آمدنی سے خرچ چلتا تھا اور اُس کی ملنی سے علموں کی تنخواہ اور غریب طلباء کو کوٹیفی ملے تھے۔ رفتہ رفتہ اس مدرسہ کی جائداد کی قیمت بڑھتی گئی اور میر لوگ بھی اپنی اولاد کو تعلیم کے لیے بھیجنے لگے۔ پھر اور مدرسے بھی قائم ہوئے اور اب اُن سولہ کالج ہیں جن سے قریب تین ہزار آدمی کے تعلق رکھتے ہیں مدرسہ کی بنیاد اس طرح پر پڑی ہے کہ شیخ نے اپنی جائداد ایک مدرسہ کی بنانے کے لیے دی۔ اُس کی آمدنی سے ایک مکان بنا جس میں کہ طالب علموں اور معلمین وغیرہ کے رہنے کی جگہ ہو اور پھر اُس آمدنی میں سے اُس مدرسہ کا خرچ چلتا ہے۔ اُس ہی آمدنی میں سے سالانہ انعام اور طلباء کے کوٹیفی ملے جاتے ہیں ہر مدرسہ کے انتظام کی صورت یہ ہے کہ ایک عہدہ دار جسکو کالج کا ماسٹر کہتے ہیں تنخواہ پاتا ہے اس عہدہ دار کا کام چڑھانا نہیں ہے بلکہ مدرسہ کے انتظام کا اور اسکی جائداد وغیرہ کی آمدنی کا نگران چلے رہا ہے اس عہدہ دار کو قریب ہزار روپیہ ہوا ساری کے اور ایک محلے مکان جو کہ کالج سے تعلق ہوتا ہے بلکہ ایہ رہنے کو ملتا ہے۔ یہ شخص سب سے بڑا عہدہ دار ہے اور اپنے مرنے تک اُس عہدہ پر مامور رہتا ہے۔

پھر کالج کے فیلو ہوتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جو کہ امتحان میں نہایت عمدہ ہوتے ہیں اور ہر شخص قریب تین ہزار روپیہ سال کے وظیفہ پاتا ہے۔ ان لوگوں کو رہنے کے لیے کالج میں مکان ملتے ہیں اور اگر چاہیں تو پڑھادیں ورنہ بلا کسی خاص کام کے اُن کو سالانہ تنخواہ ملے جاتی ہے مگر جب شادی کرتے ہیں تو بند ہو جاتی ہے اور وہ فیلو نہیں رہتے۔ یہ لوگ ہمیشہ نہایت عالم ہوتے ہیں اور اُن کو بلا کسی خاص کام کے تنخواہ دینے سے یہ عرض ہے کہ وہ علم کی ترقی کریں اور عمدہ کتابیں عام فائدہ کے لیے لکھیں۔ مگر اصل سبب یہ ہے کہ اُن کو تنخواہ اس لیے دی جاتی ہے کہ بہت سے جوان شخص فیلو ہونے کے لیے کوشش کریں اور علم تحصیل کریں۔ مثلاً جو امتحان کنفرنٹس حاصل کرنے کے لیے ہے وہ نہایت مشکل ہے بلکہ شاید دنیا میں اُس سے زیادہ مشکل امتحان علوم میں نہیں ہے ہر سال کے شروع میں اُس میں طلب علم داخل ہوتے ہیں اور تین برس کے بعد ڈگری حاصل کرتے ہیں۔ ڈگری کے امتحان میں جو طالب علم کو عمدہ رہیں اُن کو فیلو بنایا جاتا ہے۔ مگر ابھی تک کنفرنٹس (یعنی عہدہ فیلو) صرف اُن لوگوں کو

مایا جاتا ہے جو کہ زبان لٹین اور گریک میں یا علوم ہندو اور ریاضی میں عمدہ امتحان میں۔ اس بات کی بحث ہے کہ اور علوم میں اچھا امتحان دینے والوں کو بھی ملے اور یقین ہے کہ چند سال میں اور علوم کی تحصیل کرنے والوں کو بھی فیلو بنایا جائیگا +

ہر کالج میں مختلف تعداد فیلو کی ہے۔ مگر اوسطاً قریب پندرہ فیلو فی مدرسہ میں ہیں۔ ان سب کا کام ملکہ بند و بست کالج کا کرنا ہے۔ ان کی ایک کونسل ہوتی ہے جس کا پریسیڈنٹ کالج کا ماسٹر ہوتا ہے۔ اور ہر کالج کا تصفیہ کثرت رائے پر مقرر ہوتا ہے +

فیلو ہر مدرسہ کی مختلف جماعتوں کو پڑھاتے ہیں مگر اس کی خواہش ان کو الگ ملتی ہے۔ جو فیلو کہ طالب علموں کو درس دیتے ہیں وہ اکثر شب سے زیادہ عالم ہوتے ہیں اور ان کو ٹیوٹو یعنی استاد کہتے ہیں +

جب کہ کالج کا ماسٹر ہوتا ہے تو ان فیلوں میں سے ایک شخص اس کی رائے سے چنا جاتا ہے اور وہ ماسٹر بنایا جاتا ہے اور اپنے مرتے دم تک اس عہدہ پر رہتا ہے وغیرہ کہ ہر متعلق مدرسہ فیلوں کی رائے سے قرار پاتا ہے +

جب کوئی فیلو شادی کرتا ہے تو اسکو اپنی فیلو شپ چھوڑنی پڑتی ہے اور سبکی جگہ بھر اور کوئی شخص جس نے نہ نہایت اعلیٰ امتحان یا ہر فیلوں کی رائے سے مقرر ہو جاتا ہے۔ ہر سال قریب ایک یا دو فیلو شپ کے خالی ہوتے ہیں اور ان کی جگہ جو طالب علم کلاس سال میں عمدہ امتحان دیتے ہیں مقرر ہو جاتے ہیں +

اکثر یہ ہوتا ہے کہ کوئی شخص علم دوست دو یا تین ہزار روپیہ کالج کو اس عوض سے دیتا ہے کہ اس کی سالانہ آمدنی سے اس طالب علم کو جو کہ مضمون خاص میں سب سے عمدہ امتحان نے انجام ملے۔ اکثر یہ انعام کتابوں کا ہوتا ہے۔ ایسے انعام کا نام اکثر اس کے مقرر کرنے والے کے نام پر رکھا جاتا ہے +

ہر کالج کے ساتھ ایک کتب خانہ متعلق ہے جس میں سے طالب علم کتابیں مستعار لاسکتے ہیں۔ اس کتب خانہ کا ایک داروغہ ہوتا ہے جو کالج سے تنخواہ پاتا ہے +

ہر کالج میں ایک لائبریری ہوتی ہے جس میں کہ شام کا کھانا سب طالب علم اور فیلو ساتھ کھاتے ہیں۔ یہی کمرہ اساتذہ امتحان وغیرہ ہوتے ہیں +

ایک نوٹکہ واسطے کونسل فیلوں کے ہوتا ہے اور مہینہ میں ایک یا دو دفعہ سب فیلو جمع ہو کر

اُمورِ دینی کی بحث کرتے ہیں۔

ہر روز سے ایک چھوٹا سا گرمیہ تعلق رہتا ہے جس میں سب طالب علم جو کہ عیسائی مذہب رکھتے ہیں صبح اور شام عبادت کرتے ہیں۔ فیلوں میں سے ایک شخص جو کہ پارسی ہو عبادت کرتا ہے اور اگر کوئی انتظام رکھتا ہے +

کالج کا ایک پھانگ ہوتا ہے اور ایک دربان مقرر ہوتا ہے جو کہ وقت معمولی پر شام کو دو گناہ بند کر دیتا ہے۔ اکثر قریب نو بجے شام کے پھانگ بند ہو جاتا ہے بعد اس کے کالج میں کوئی شخص نہیں آ سکتا +

ہر طالب علم پاس دو کمرہ ہوتے ہیں۔ ان کمروں کا مختلف کریمہ ہے اور طالب علم موافق اپنی حیثیت کے کمرے لیتے ہیں۔ ان کمرہ نہیں سے ایک میں پنگ اور سو فوہ جھونکے کی میز اور کپڑوں کی الماری وغیرہ ہوتی ہے۔ اور دوسرے میں میز اور کتا بوں کی الماری اور گریمیاں اور اکثر ایک کوچ ہوتی ہے۔ یہ کمرہ پڑھنے لکھنے اور دوستوں سے ملنے کے لیے ہوتا ہے۔ اس کمرہ کے دروازہ کے دو کڑے ہوتے ہیں۔ ایک باہر کی طرف اور ایک اندر کی طرف۔ جب طالب علم اپنے کمرہ میں نہیں ہوتا تو باہر کے کوارٹر کو بند کر جاتا ہے۔ یا اگر اس کو یہ منظور ہے کہ کوئی شخص اس کے کمرے میں برج نہ ڈالے تب بھی وہ باہر کا کوارٹر بند کر کے اندر تحصیل کرتا ہے۔ یونیورسٹی کا دستور یہ ہے کہ اگر باہر کا کوارٹر بند ہو تو نہ کھٹکھٹاتے نہیں کیونکہ اگر طالب علم کچھ یاد کرنا ہو تو اس کی تحصیل میں خلل ہو صبح کا کھانا اور دوپہر کی چائے وغیرہ طالب علم اپنے کمرے میں کھاتے پیتے ہیں۔ لیکن شام کا کھانا مال میں کھانا خور ہے۔ یہ طریقہ بود و باش کا ہے۔ اب میں مختصر طرز پر طریقہ تعلیم بیان کرتا ہوں +

جب کوئی طالب علم کالج میں داخل ہوتا ہے تو اس سے پوچھا جاتا ہے کہ وہ کس علم کو تحصیل کرنا چاہتا ہے۔ اکثر طالب علم جو کہ زبانِ ہن و گریک یا علومِ ہندوستانی یا اور کوئی علم پڑھنا چاہتے ہیں تو وہ مدرسینِ داخل ہونے سے پہلے ہی کچھ پڑھ چکے ہوتے ہیں۔ کیونکہ زبانِ لیٹن و گریک اس ملک میں ہی طرح پر پچھن میں پڑھائی جاتی ہے جیسے کہ ہائے ماں فارسی اور عربی پڑھائی جاتی ہے۔ غرض کہ ہر طالب علم یہ بات بیان کرتا ہے کہ میں فلاں علم تحصیل کرنا چاہتا ہوں۔ اس کو پہلے اپنی پسند کے موافق کمرے مل جاتے ہیں اور ان میں وہ خود اسباب خرید کر رکھ لیتا

۱۔ دستور ہے کہ جب کوئی شخص کمرہ میں آنا چاہتا ہے تو پہلے پتہ سے کوارٹر بکٹ کھٹ کر رہا ہے +

ہے۔ کالج میں ہر صبح کو اول اُس کو گرجہ جانا ہوتا ہے۔ پھر بعد صبح کے کمانے کے کالج میں تعلیم کے مختلف کمروں میں درس ہوتا ہے۔ دو سبق روز ہوتے ہیں اور اُن کے یاد کرنے میں ن اور شام صرف ہوتی ہے +

لیکن قبل ہر طالب علم کو خواہ کوئی علم وہ اختیار کرے ایک امتحان دینا ہوتا ہے جس میں کہ اُس کو اول کا مقام ہونا شرط ہے۔ اس امتحان کے مضامین کچھ بہت مشکل نہیں ہیں مگر ایسے عام ہیں کہ تعلیم یافتہ شخص کو اُن سے واقفیت ہونی چاہیے۔ مضامین یہ ہیں +

۱۔ زبان انگریز جس میں ایک کتاب جو کہ مقرر کردہ جاتی ہے +

۲۔ زبان گریک میں بھی ایک کتاب پہلے سے مقرر کی جاتی ہے +

۳۔ قوانین لٹین و گریک +

۴۔ اناجیل انجیل سے ایک انجیل اپنی اہلی زبان گریک میں +

۵۔ ایک کتاب جس میں عیسائی مذہب کے دلائل بیان ہیں +

۶۔ حساب جبر و مقابلہ تقریر اقلیدس وغیرہ مضامین مذکورہ بالا کچھ چند اشکال نہیں ہیں اور ان میں امتحان باسانی ہو جاتا ہے مگر بعد اس امتحان کے مضامین مذکورہ ذیل میں سے طالب علم ایک علم تحصیل کرتا ہے +

مضمون اول

علوم ستیہ ٹیکس جس میں داخل میں قریب ۶۰ مختلف شاخیں علوم کی مثلاً علم ہیئت گردش سیاروں کی علم آب و ہوا علم معلق بر گردش زمین وغیرہ +

مضمون دوم

زبان لٹین و گریک تو تاریخ یونان و روم کبیر اور حالات مختلف مصنفوں کے جو کہ اگلے نامیں علامہ کتب میں لکھ گئے ہیں مثلاً سقراط اور ارسطو وغیرہ +

مضمون سوم

لے ہر کالج کے تعلق ایک سبب مالے کی دوکان ہوتی ہے جہاں سے کہ اسباب خرید کیا جاتا ہے۔ طالب علم کو مدرسہ چھوڑتے وقت دو تہائی قیمت اُس کے اسباب کی ملتی ہے اور وہ سبب ہی دوکان خرید لیتا ہے +
لے جو لوگ عیسائی نہیں ہیں مثلاً یہودی یا مسلمان اُن کو گرجہ میں جانا نہیں پڑتا +

علم مارل سائنسز جس میں شامل ہیں فلسفہ (مع اصول حکومت) اور منطق اور پولیٹیکل کانفرمی سیسی
علم انتظام مدنی وغیرہ *

مضمون چارم

نیچرل سائنسز یعنی علوم قدرت جس میں اہل ہیں *
علم کیمسٹری یعنی کیمیا *
ایضاً منرالوجی یعنی علم معدنیات *
ایضاً جیالوجی یعنی علم جادات *
ایضاً بائیٹی یعنی علم نباتات *
ایضاً زوالوجی یعنی علم حیوانات (مع اندر فی تشریح اُن کے جمہوں کے) *
مگر مذکورہ بالا میں سے اکثر صرف دو باتیں ایک شخص اختیار کرتا ہے *

مضمون پنجم

علم انبیات یعنی علم متعلق بہ مذہب عیسائی اس امتحان کو وہ لوگ دیتے ہیں جو کہ پادری بننا چاہتے
ہیں۔ اس میں زبان عبری اور یونانی کی شرط ہے تاکہ تواریخ و انجیل کو اصلی زبانوں میں پڑھ سکے۔ سو
عیسائیوں کے آؤ کوئی اس امتحان کو نہیں دے سکتا *

مضمون ششم

اصول قوانین اور تالیف۔ اس مضمون میں داخل ہیں۔ پُرانے قوانین جو کہ روم کبیر میں جاری تھے اور جن
قوانین کو امپریوریٹی ہیں اور وہ قانون جس سے مختلف قوموں کے تنازع فیصل ہوئے ہیں اور
انٹرنیشنل لاکھلایا جاتا ہے۔ اس مضمون میں تاریخ قانون بھی داخل ہے *

مضمون ہفتم

علوم طب و تشریح وغیرہ۔ اسکی مختلف شاخیں اور مضامین ہیں مگر اُن کا بیان کرنا ضرور نہیں *
مذکورہ بالا سات مضامین سے طالب علم ایک پر اپنی پوری توجہ دیتا ہے اور کالج میں داخل
ہونے کے قریب تین سال کے بعد کان سینٹ ہوس میں (یعنی اس طالی شان مکان میں جہاں یونیورسٹی
کے امتحان ہوتے ہیں) اور جس کی ڈگری عطا کرنے کی رسم پوری کی جاتی ہے) امتحان دیتا ہے اور لیٹھا
کامیابی ڈگری عطا ہوتی ہے اور ایک گون یعنی چٹا اور ایک ٹوٹی بطور سند عطا ہوتی ہے جن کے
پہننے کا وہ حق ہوتا ہے اور بڑے جلسوں میں اُن کو پہنتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ فلاں

یونیورسٹی کی ڈگری حاصل کی ہے۔ بعد حصول ڈگری وہ شخص اپنی عمر بھر کے لیے یونیورسٹی کا ممبر
گنا جاتا ہے اور اسکو سب حقوق حاصل ہوتے ہیں +

اب مختصر حال بیان کرتا ہوں ان مختلف باتوں کا جو طالب علموں نے خود قایم کی ہیں۔ اس شخص سے
کہ جلسوں میں اسپیچ یعنی گفتگو کرنا تو سب ایک سوشیٹی قایم کی ہے جن میں مختلف مضامین پر بحث
ہوتی ہے۔ یہ سوشیٹی بالکل پابلیٹ کے نمونہ پر ہے اور ہر ممبر کو استحقاق گفتگو ملتا ہے۔ اگر کوئی لوگ
جو کراپٹس کے ممبر ہونے کی تمنا رکھتے ہیں یا میریٹر ہونے کو ہوتے ہیں اس سوشیٹی میں گفتگو کی مشق
کرتے ہیں۔ مشرک ٹیڈ اسٹون وزیر عظیم حال ایک ایسی ہی سوشیٹی میں جو کہ اسفورد یونیورسٹی میں ہے
اپنے زمانہ طالب علمی میں گفتگو کی مشق کیا کرتے تھے اور لارڈ مکالی جیسے مل کی یونین سوشیٹی کے
زمانہ طالب علمی میں ایک نامی ممبر تھے اور پریسیڈنٹ مقرر ہوئے تھے۔ یہ عمدہ ممبروں کے دو ٹوں
سے ہوتا ہے مگر اکثر سب سے بڑے ہونے والے کو ملتا ہے +

اسی طرح پرمیٹنی مشق کے لیے کلب ہیں اور طالب علم اکثر اپنی فرصت کے گھنٹوں میں دریا
کیم پر (جس پر کیمبرج واقع ہے) کشتی کھیلتے ہیں +

ذکورہ بالا مختصر حال ملز تعلیم یونیورسٹی کیمبرج کا ہوا۔ اب میں چند سطریں اپنی رائے کے بیان
کرنے میں لگتا ہوں کہ ہم ہندوستان کے مسلمان کو کیونکر اپنی تعلیم کر سکتے ہیں +

تجویز

اس بات کے ثابت ہونے میں اب کچھ شک نہیں بلکہ جو علوم کہ زبان یونانی سے اگلے زمانہ
میں عربی میں ترجمہ کیے گئے تھے ان میں سے اب بہت سے تو غلط ثابت ہو گئے ہیں اور باقی
کی اب اقوام یورپ نے اس قدر ترقی کر لی ہے اور تکمیل کو پہنچا یا ہے کہ پرائے علوم بذریعہ عربی
کی سہی باتیں معلوم ہوتے ہیں۔ اس بات کو خیال کرنا چاہیے کہ ہمارے علم کی کتابوں میں صرف وہ
باتیں ہیں جو حکما عربی زبان نے اپنے خیال و قیاس سے نکالی تھیں۔ بل اس میں کچھ شک
نہیں کہ عربی حکما اور فلاسفہ نے ان کی بہت ترقی کی مگر وہ بھی قریب ہزار برس سے بند
ہو گئی اور جس کتاب عربی درس میں ہیں وہ سب نیا ہی پرانی تحقیقات پر مبنی ہیں مثلاً
علم جبرائیلہ جیسے ماں نہایت غیر مکمل حالت میں ہے اور عربی کتابوں میں اس کی حالت بھی

لے میں علوم دین کی نسبت کچھ بحث نہیں کرتا اور نہ ان کو شامل کرتا ہوں +

جو کترین ہزار برس ہوئے یونان میں تھا جب کہ امریکہ کا کچھ حال معلوم نہ تھا اور آسٹریلیا کا کچھ گمان بھی تھا۔
یورپ کی ترقی اور تربیت سے تمام دنیا پر سفر کیے گئے اور جزائر وغیرہ دریافت کیے گئے۔ جس قدر سکے
متعدین کو زمین پر علم تھی اُس سے اب قریب چوگنی کے معلوم ہے مگر غیاث اللغات میں مین کے نقشہ کو
انگریزی نقشوں سے ملانے سے معلوم ہوتا ہے کہ علم جغرافیہ میں کس قدر ترقی ہوئی ہے نہ عرض صمدیہ علم
جو کہ ہائے موجود ہیں نہ منہایت پرانی حالت تک کہ لوہ میں ہیں اُس سے زیادہ بدستوری کی بات یہ ہے
کہ اُن علم کو بھی اُسے ملانوں نے تحصیل کرنا چھوڑ دیا اور دن بدن علم دین پر بھی زوال ہے یہ تو
مسلمانوں کے علم کا حال ہے۔ اُن کی معاش کا حال اور بھی بدتر ہے اور دن بدن بدتر ہوتا جاتا ہے ایک
نہایت بُرا حصہ سلطان شرف کا وہ ہے جو کہ اپنی جائداد کی آمدنی پر گزارہ کرتے ہیں۔ بلکہ شاید سب سے متند
مسلمان صاحبِ جاہ میں اب بات کو خیال کرنا چاہیے کہ ان میں سے کوئی بھی اپنی اولاد کی تعلیم قرار دیتی نہیں
کرتا۔ یہ بیشک اصل حال ہے۔ اب اس بات پر خیال کرنا چاہیے کہ ملوکِ شریف مسلمان کی جائداد بعد
انتقال کے اولاد میں تقسیم ہو جاتی ہے۔ تو اس سے نتیجہ صاف ہے کہ امیر سے امیر مسلمان کی اولاد
دو یا تین پشت میں غریب ہو جاوے گی اور ملکی لوگوں کی کاہلی مشہور ہے۔ میں یہی حالت تنزل سے یہ
نتیجہ نکالتا ہوں کہ پچاس برس کے عرصہ میں مسلمان نہایت بے تربیت یافتہ اور ذلیل و خوار اور غلٹ ہو جاوے
اور خدا نخواستہ یہ بات بھی ممکن ہے کہ تھوڑے اور زمانہ میں ان کا ہندوستان میں وہ حال ہو جاوے گا
جو کہ ذلیل ترین اقوام ہندوستان کا اب ہے۔ میں اپنی اس رائے کو اس بات سے سہارا دیتا ہوں کہ تفریق
کی اولاد اب دلی کے قریب پڑنے والے ہیں (جس کا نام تفریق آباد ہے) بستی ہے اور ان میں سے کسی کو
پڑھنا لکھنا نہیں تا اور وہ گھاس کھو کر اپنی روٹی لٹاتے ہیں اور یہ بھی کہ شاہزادگان خاندانِ محمودیہ
نسایت ذلیل طرز پر دلی میں روٹی کھاتے ہیں اور کسی کو کھتی قوم کا علم نہیں ۛ

جب کہ ہم اس بات کو خیال میں رکھیں کہ کوئی مسلمان خاندان موجودہ کسی قسم کی ترقی نہیں کرتا اور یہ بھی
کہ کوئی نیا خاندان جاگیر یا جائداد نہیں پاتا (جیسا کہ مغلیہ بادشاہوں کے وقت میں ہوتا تھا) اور یہ کہ مسلمان
دن بدن گورنمنٹ کے محوزہ عہدوں پر سے کم ہوتے جلتے ہیں تو میری رنج آمیز رائے ہرگز نادرست نہیں
معلوم ہوگی ۛ

اس بات کے ماننے جانے کے بعد سوال یہ ہے کہ کیا علاج؟ اس کا جواب ہم یہ دیتے ہیں کہ ”تعلیم“ مگر
اس کے ساتھ ہی ہم یہ کہتے ہیں کہ جو طرزِ تعلیم کہ گورنمنٹ نے اختیار کیا ہے وہ ہرگز نہاری حاجات اور ضروریات
کے موافق نہیں۔ گورنمنٹ کا بھل میں تعلیم صرف انگریزی اچھی ہوتی ہے اور اس میں کچھ شک نہیں کہ عربی اور

فارسی کی نہایت خرافہ تعلیم ہوتی ہے۔ مسلمان جوان گورنٹ کالجوں میں اپنے مذہب کی تعلیم نہیں پاسکتے اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ سب علوم انگریزی میں پڑھائے جاتے ہیں جس سے ان علموں کی مشکلات دو چند ہو جاتی ہیں یہ سچ ہے کہ بہت سے ایسے علوم ہیں کہ جن کی کتابیں ہارنی ان اردو میں موجود نہیں مگر اس کا جواب یہ ہے کہ اگرچہ تو نہایت کم عمر میں بہت سی کتابیں ترجمہ ہو سکتی ہیں۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ بات کہ گورنٹ اپنے مدارس میں ہی تعلیم نہیں دیتی ہرگز گورنٹ پر اعتراض نہیں ہے بلکہ ہر تربیت یافتہ اور دانہ گورنٹ کو ضرور ہے کہ مذہب کے لگاؤ سے بچے۔ مگر یہ بات کہ زبان اردو میں علوم کو نہیں پڑھاتے بلاشبہ بڑا اعتراض ہے اور گورنٹ خود اس بات پر اب توجہ دی گئی +

ہماری غرض یہ ہے کہ مسلمان اپنی تعلیم خود سب سے بہتر کر سکتے ہیں اور اگر کوشش دہی کریں تو نہایت آسانی سے وہ کام کر سکتے ہیں جو کہ گورنٹ ٹیٹل سے بھی نہیں کر سکتی +

اس ملک کو دیکھو کہ جتنے بڑے مدرسہ دارالعلوم ہیں ان کو گورنٹ سے لگاؤ نہیں اور یہاں کے لوگ اپنی تعلیم خود کرتے ہیں ایسی یونیورسٹی میں گورنٹ ایک جہ نہیں دیتی اور اس میں کچھ شک نہیں کہ دنیا کا سب سے بڑا دارالعلوم ہے +

پس اب میں کئی ترقی تعلیم مسلمانان کی خدمت میں یہ عرض کرتا ہوں کہ آپ اپنی عالی ہمتی اور جہد علم کی اس بات کی کوشش میں کام میں لائیں کہ مسلمان اپنی خرابیات پر غور کریں اور اس کا علاج اس بات میں سمجھیں کہ ہم میں تعلیم پچھلے ہے خود مدد قائم کریں اور اپنی اولاد کی تعلیم کریں +

مگر سب سے مقدم بات یہ ہے کہ ایک بڑا مدرسہ کسی عمدہ مشن میں قائم کیا جاوے جس میں طلب علم اس اصول پر تعلیم پادیں جیسا کہ اس یونیورسٹی میں یعنی یہ کہ مدرسہ میں رہنا ہو اور سب ساتھ کھانا کھاویں اور ہر طالب علم ایک ایک دو دو کو لیکر رہوے۔ اور یہ کہ علوم سب زبان اردو میں پڑھائے جاویں اور انگریزی صرف بھاریکٹ بان غیر کے پڑھائی جاوے بلکہ یہ کہ جس کا دل چاہے پڑھے اور جس کا دل چاہے نہ پڑھے اور جس کا دل چاہے عربی و فارسی میں تحصیل کرے جس کا دل چاہے دین کے علوم تحصیل کرے غیر اس یہ ہے کہ ایک ایسا مدرسہ ہو جہاں کہ صرف مسلمان اپنی حسب خواہش تعلیم پاسکیں اور اپنے دین کی تعلیم بھی شامل رکھیں +

غرض کچھ کہ علیگڑھ میں یہ مدرسہ قائم ہو تو اس میں کچھ شک نہیں کہ وہاں ہندوستان کے طبقات سے مسلمان آسانی آسکتے ہیں پنجاب اور اودھ و بہار سب سے ریل علیگڑھ کو جاتی ہے اور غریب کچھ دشواری نہیں +

یہ بات کہتا کہ مسلمانوں کو متعدد نہیں بالکل غلط ہے کیونکہ ہر محرم میں ہندوستان کے مسلمان
 فضول باتوں میں لاکھوں روپیہ صرف کر دیتے ہیں اور جو کچھ کہ فضول خرچیاں شادیوں میں ہوتی ہیں ان کا
 دسواں حصہ بھی نہایت عالیشان دارالعلوم قائم ہونے کے لیے کافی ہے۔ اصل یہ ہے کہ سب سے
 زیادہ ل کی سچی چاہیے مسلمان کہ مقدس شوق سے مسجدیں بناتے ہیں مگر اس بات کا خیال نہیں کرتے
 کہ جب علم دن بدن گھٹتا جاتا ہے تو مدرسہ بنانے سے دس گنا زیادہ ثواب ہوتا ہے۔ اگر مسلمانوں کا
 علم دین خدا نخواستہ جاتا رہتا تو مسجدیں کس کام آویں گی اور کیا فائدہ ہوگا +
 جیسے مدرسے یہاں سولہ ہیں اگر ایسا ایک بھی مدرسہ مسلمان قائم کر لیں تو کل قوم کی ترقی ہو اور
 دنیا و دین کے مصائب سے نجات پانے کی صورت نکلے +

مضامین مولوی خواجہ اطراف حسین صاحب

حالی پانی پتی

انبیاء

نبی کی ضرورت پر ایک وجدانی شہادت

جو باتیں انسان کو مذہب نے تعلیم کی ہیں اور جن کو وہ الہامی جانتا ہے وہ عموماً یا تو خدا تعالیٰ کی ذات و صفات سے علاقت رکھتی ہیں یا اس جزا و سزا سے جس کا وقت موت کے بعد مقرر کیا گیا ہے اور اس لئے ہم تمام مذہبی تعلیمات کو علمِ مبداء و معاد کہتے ہیں پس نبی کی ضرورت ثابت کرنے کے لئے ہم کو دو باتوں کا ثبوت دینا کافی ہے۔ ایک یہ کہ مبداء و معاد نفس الامری الہی و حقیقتیں ہیں جن کا علم حاصل کرنا انسان پر واجب ہے۔ دوسرے یہ کہ مبداء و معاد کا علم نبی کے سوا کسی اور ذریعہ سے حاصل نہیں ہو سکتا۔

جس طرح مثلاً عملِ کیمیا کے ذریعہ سے ہم اس بات کا مشاہدہ کر سکتے ہیں کہ پانی بسیط نہیں ہے بلکہ دو مختلف گیسوں یعنی اکسیجن اور ہائیڈروجن سے مرکب ہے اس طرح ہم یہ ہرگز نہیں دکھا سکتے کہ یہ مبداء ہے اور یہ معاد لیکن ہم ان دونوں چیزوں کے وجود پر انسان کی اصل فطرت کو گواہ کر سکتے ہیں اور اسکی گواہی ہمارے نزدیک مشاہدہ سے بھی زیادہ یقینی ہے۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ انسان کا حال جو شخص کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے تو اُن کے تامل کے بعد یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح اُسکو اکثر چیزوں کا علم اکتساب سے حاصل ہوتا ہے اور اُسکو کبھی علم کہتے ہیں اسی طرح بعضی باتوں کا علم اُس کی فطرت میں ودیعت کیا گیا ہے جس کو

فطرتی یا وہی یا قدرتی علم کہہ سکتے ہیں مثلاً ضرورت کے وقت کھانا پینا +
دھوپ اور سینہ میں سایہ ڈھونڈنا جاڑے میں گرم ہونے کی تدبیریں کرنی یہ باتیں اسکو قدرت
کے سوا کسی نے نہیں سکھائیں کیونکہ ہم بھی باتیں اُن کے بنائے جنس معنی اور حیوانات میں
بھی مشاہدہ کرتے ہیں جن کا عمل اور استناد قطعاً قدرت کے سوا اور کسی کو نہیں بٹھرا سکتے اور
جب ہم گھونسلہ بنانے میں بے کی کاریگری اور ہمدھمال کرنے میں کبھی کی حکمت اور جال پورنے
میں مکر ہی کا ہنر دیکھتے ہیں اور اکتساب کی راہیں چاروں طرف سے سد و پالتے ہیں تو ہم کو اس
بات میں بالکل شک نہیں ہوتا کہ قدرتی علم صرف میل طبعی ہی کا نام نہیں ہے بلکہ جیسے ایسے
وقایع اور فصل بھی اس میں داخل ہیں جو باوی النظر میں قوت محکومہ کے نتیجے معلوم ہوتے ہیں +
پھر جب ذرا اذتامل کیا جاتا ہے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسی قدرتی علم کے لحاظ سے انسان
اور اُس کے ابنائے جنس میں درجہ کا امتیاز رکھا گیا ہے ایک یہ کہ اوپر حیوانات کا قدرتی علم ہمیشہ
ایک خاص حد پر محدود رہتا ہے کبھی اُس سے تجاوز نہیں کرتا مثلاً جو گھونسلہ اہیل نے نوح
علیہ السلام کی کشتی میں بنایا ہو گا اُس میں لوہے کی زبان کے گھونسلوں میں ہرگز کچھ تفاوت نہ ہو گا
انسان کے کُرس کا قدرتی علم ہمیشہ ایک ہی حالت پر نہیں رہتا مثلاً اگر بیچ چار ہزار برس پہلے
کی بعض انسانی حالتیں اس زمانہ کی عمارتوں سے ملتی جاتیں تو شاید اس بات کا یقین بہت مشکل ہے
مائے کر یہ دونوں علم ایک ہی نوع کے افراد نے بنائے ہیں۔ دوسرے یہ کہ اوپر حیوانات کو صرف وہ
باتیں سکھائی گئی ہیں جو اُن کے مصالح جزئیہ اور فرائض محسوس کے لئے مفید ہوں اور بری فعلی طرح
اُن کی حاجت رفع کر دیں جیسے بھوک کے وقت دانہ یا گھاس یا گوشت وغیرہ کھالینا پیاس کے
وقت پانی پینا شہب کی حالت میں اپنی مادہ کے ساتھ نزدیکی کرنی دھوپ اور سینہ یا سردی کے
بچاؤ کے لئے گھونسلہ یا بل یا بھٹ وغیرہ بنانا اپنے بچوں کی ایک خاص مدت تک پرورش
کرنی بخلاف انسان کے کُرس کے سینہ میں ابن باتوں کے سوا وہ علوم بھی اُنہیں کئے گئے ہیں
جن کے ذریعہ سے وہ اپنے مصالح کلیہ اور منافع آئندہ کا سراغ لگا سکتا ہے جیسے جھوٹ یا زنا یا
خیانت کو بُرا جاننا اور سچ یا عدالت یا امانت کو اچھا جاننا +

پھر جب ذرا اذتامل کیا جائے تو انسان کے قدرتی اور اکتسابی علم میں تین طرح کا امتیاز ہونا
ضروری معلوم ہوتا ہے ایک یہ کہ قدرتی علم کی اصل تمام نوع میں متفق ہونی ضروری ہے کیونکہ ہم اس
علم کے آثار اور حیوانات میں سطح مشاہدہ کرتے ہیں مثلاً شہد کی کبھی جس طریق سے شہد حاصل

کرتی ہے اور کڑی جس ہنر سے جالا پورتی ہے وہ طریقہ اور وہ ہنر ان کے تمام ہنر میں پاپا جاتا ہے مگر چونکہ انسان کو خدا تعالیٰ نے عقل غایت کی ہے اور عقل کا مقتضی تمام افراد میں یکساں نہیں ہوتا اس لئے وہ قدرتی اصل ایک صورت پر قائم نہیں رہتی مثلاً عورت اور مرد کو بغیر کسی تخصیص کے ایک دوسرے پر حرام جاننا ایک عام قانون ہے جو کہ انسان کو قدرت نے تعلیم کیا ہے مگر اس تخصیص کی صورتیں ہر قوم میں جدا جدا ہیں مسلمانوں کے ہاں اور طریقہ ہے ہندوؤں کے ہاں اور دستور ہے عیسائیوں کے ہاں اور قاعدہ ہے بخلاف اکتسابی علم کے کہ وہ نوع کے بعض افراد میں متعلق ہوتا ہے بعض میں نہیں ہوتا جیسے علم جیولوجی اور علم برق کہ یہ دونوں علم اہل یورپ کے ساتھ مختص ہیں یا ایک ناز میں مختص تھے یا جیسے حرکات کو اکب کا علم یا علم مہندر کہ ایک زمانہ میں اہل مصر کے ساتھ مختص تھا۔ دوسرے یہ کہ جب انسان کو کوئی ایسی بات تعلیم کجائے جو قدرت نے اس کو پہلے سے سکھا رکھی ہے تو ضرور ہے کہ وہ بات بغیر دلیل اور برہان کے اس کے لئے میں تہ نشین ہو جائے بخلاف اکتسابی علم کے کہ جب تک اس پر کافی دلیلیں قائم نہ کی جائیں تب تک اس کی صداقت پر ہرگز دل گواہی نہیں دے سکتا مثلاً اگر بارے سامنے کوئی یہ کہے کہ گرمی کی شدت میں سردی ہے نہایت فرحت حاصل ہوتی ہے تو خواہ وہ اس کا طبعی سبب بیان کرے خواہ نکر کر ہو اس کے تسلیم کرنے میں کچھ تردد نہیں ہوتا لیکن اگر وہ ہم سے یہ آکر کہے کہ ہوا اور مختلف گیسوں یعنی ایروٹ اور آکسیجن سے مرکب ہے تو ہم اس بات کے خواہاں ہو گئے کہ وہ عمل کیسا کے فدیو سے ہوئے کے جزا تحلیل کر کے بکھو دکھادے۔ تیسرے جو علم انسان کو قدرت نے تعلیم کیلئے ضرور ہے کہ وہ سچا اور مطابق واقع کے ہو بخلاف اکتسابی علم کے کہ اس میں غلطی اور خطا کا احتمال ہی ہو سکتا ہے مثلاً صحت کی حالت میں ٹھنڈے پانی سے پیاس لگ بھجنا یا جو انسان کو قدرت نے تعلیم کیا ہے اس میں کبھی خطا واقع نہیں ہوتی لیکن مرض کی حالت میں جب پیاس اس قدر بڑھ جائے کہ مرض ٹھنڈے پانی سے فروغ ہو سکے اور اس کا علاج کسی ٹھنڈی دوا سے کیا جائے تو ممکن ہے کہ وہ بالکل فائدہ نہ بخٹھے یا پیاس کو اور زیادہ کر دے +

ان سب باتوں میں غور کرنے کے بعد جب ہم اپنے اصل مقصود کی طرف متوجہ ہوتے ہیں تو ہم کو اس بات کا آواز کرنا پڑتا ہے کہ جہاں قدرت نے انسان کو آواز ہزاروں باتیں تعلیم کیں ہیں انہیں باتوں میں سے مبادا و مباد کا اجمالی علم بھی ہے یعنی اس قدر جاننا کہ کوئی ہمارا صانع ہے اور مرنے کے بعد بکھو کچھ نہ کچھ اپنی مٹی بھلائی کا ثمر واصلنے والا ہے انسان کی اصل فطرت میں وہ دعوت کیا گیا ہے

کیونکہ جہاں تک ہماری نگاہ پہنچتی ہے ہم یہ دیکھتے ہیں کہ آدمی عالم اس سے کہ مذہب کا پابند ہو گیا
اور عالم اس سے کہ الوہیت کا قائل ہو یا منکر بہر حال جو وقت و کوشش یہی خطرناک حالت میں صہنر مابا
ہے جس سے جانبہ ہونے کی کوئی تدبیر نظر نہیں آتی اور جو سائل پُر اس کو بھروسہ تھا وہ مستحق
ہو جاتے ہیں تو جس طرح لوہا متناطیس کی طرف کھینچتا ہے اسی طرح اُس کی عالی قوت جہاں بڑا طبعی قوت
چاروں طرف سے سمٹ کر ایک ایسی بن دیکھی اور اُن سمجھی ذات کی طرف کھینچتی ہے جس کو وہ اُسے
وقت کا سہارا اور اپنی تمام تدبیروں کا منہما کھینچتا ہے اسی طرح جہاں تک ہو معلوم ہے ہم نوح انسان
کے کسی فرد کو اس بات سے خالی نہیں پاتے کہ وہ بعضی ہڈائیوں سے نہ کسی ذبیہی حضرت کے اندیشہ
سے بلکہ ایک ایسے خوف کے سبب سے بچتا ہے یا بچنے کا ارادہ رکھتا ہے جس کا کھٹکا اُس کو کھینچنے
کے بعد ہے اور بعضی بھلائیوں کی کسی نبوی منفعت کے لئے بلکہ ایک ایسی توقع چکرتا ہے یا کر سکا ارادہ
رکھتا ہے جس کے پوسے ہونے کی اُید اُس کو مرنے کے بعد ہے۔ اسی مطلب کو ہم یوں بھی ادا کر سکتے
ہیں کہ ہر فرد انسانی بعضے کاموں کو نہ کسی نبوی حضرت یا منفعت کے لحاظ سے بلکہ محض دل کی شہوات
سے مذموم یا محمود جانتا ہے حالانکہ کسی شے کو بُرا یا بھلا جاننا اُس کے نتائج کے بُرا یا بھلا جاننے
پر موقوف ہے پس اُس کے سوا کوئی بات ذہن میں نہیں آتی کہ مباد کا اجمالی علم جو اُس کی فطرت میں رکھا
گیا ہے صرف اُس کی ہدایت سے وہ اُن کاموں کو بُرا یا بھلا جانتا ہے ۛ

اس ساری تقریر سے نتیجہ نکال کر مباد و مباد کا اجمالی علم انسان کو قدرت نے تعلیم کیلئے کیونکہ اگر
اکتساب سے حاصل ہوتا تو اُس کے آثار تمام ہی نوع میں بلا استثناء ہرگز نہ پائے جاتے۔ لیکن یہاں
یشبہ پیدا ہوتا ہے کہ شاید یہ خیالات انسان کی اصل فطرت میں ودیعت نہ کیے گئے ہوں بلکہ ذہنی تعلیمات
کے سبب وقت و زمانہ میں حاصل کئے گئے ہوں مگر یہ شبہ ہو ایک ایسی لیل کی طرف ہدایت کرتا ہے
جس سے چلے مطلب کو اور زیادہ تقویت حاصل ہوتی ہے۔ ہم اوپر لکھ چکے ہیں کہ قدرت کی علم کا ایک
یہی خاصہ ہے کہ جب کوئی بات اُس کے موافق انسان کو تعلیم کی جاتی ہے تو وہ اُس کو بغیر دلیل اور
برہان کے تسلیم کر لیتا ہے پس اگر یہ بات مان لی جائے کہ خیالات مذکورہ مذہبی تعلیمات کے سبب بنائیں
شائع ہوئے ہیں تو بھی ہمارا مطلب یہ نہیں جلتا کہ کوئی نہ کہ یہ دونوں اصول یعنی مباد و مباد کا اجمالی علم
کی فطرت میں مخفی نہ ہوتے تو کسی طرح ممکن تھا کہ سارا جہاں ایسی دو تادیبہ باتوں کے تسلیم کرنے پر توفیق
ہو جاتا جو کچھ نامورہ سلسلہ محسوسات میں کہیں نظر نہیں آتا ۛ

ہم اوپر بھی لکھ چکے ہیں کہ قدرت کی علم میں اکتسابی علم کی طرح غلطی اور خطا کا احتمال بھی نہیں ہوتا بلکہ وہ

ہمیشہ سچا اور مطابق واقعہ کے ہوتا ہے پس حکیم یہ بات ثابت کر چکے کہ مبداء و معاد کا اجمالی علم قدرتی
 ہے اکتسابی نہیں ہے تو ضرور ہے کہ یہ مبداء و معاد کی نسبت ہمارا اعتقاد ہے اس طرح واقعہ میں بھی
 کوئی ہمارا اصل ہے اور مرنے کے بعد ہماری بُرائی بھلائی کا ثمرہ ہکھولنے والا ہے اور جب یہ بات
 ثابت ہو چکی کہ مبداء و معاد کا اعتقاد صحیح اور مطابق واقعہ کے ہے تو ہمارا عقل ہرگز جایز نہیں سمجھتی کہ
 جس فیض حکیم نے بذیل طلب اور غور و ہش کے اس اجمالی علم کی چاٹ لگا کر ہکھو اُس کی تفصیل کا شتاق بلکہ
 ایسا محنت لیا جیسے بیارود کا اور پیاسا پانی کا محتاج ہوتا ہے وہ باوجود ہماری طلب و درخواست
 کے اُس کی تفصیل کا دروازہ ہمیشہ کھولے ہمارے نزدیک اگر مبداء و معاد کا تفصیلی علم حاصل کرنے کے
 وسائل ہمیں قطع کیے جائیں تو ہمارا حال یا تو عینہ اُس پیاسے کا سا ہو جو بلکہ ایک سرداوشیر پر
 شغاف پانی کے چمچ سے دو گھونٹ پلا کر اُس چشمکِ راہیں چاروں طرف سے مسدود کر دیں یا اُس
 غلام کا ساحل ہو جو جکڑا سکا اکا کسی دھرو دراز مسافت پر ایک خطرناک ستارے سے بھیجے اور وہ اس کے
 کا اُس ستارے کا خطرناک ہوائ اُس کو کسی طرح جتنا کہ اُن خطرات کی حقیقت یا اُن کے موقع و محل سے آگاہ
 نہ کرے اور کوئی تدبیر اُن سے بچنے کی اُس کو نہ سوجھائے۔ کیا ہمارا دلی نعمت جس کو ہم جو دردِ کم کے
 ساتھ متصف ہو بغیر منت سے مترجمانہ ہیں وہ ہمارے ساتھ ایسا معاملہ کر سکتا ہے نہیں
 ہرگز نہیں کر سکتا بلکہ ضرور ہے کہ وہ ہمارے لیے کوئی ایسی شمع روشن کرے جو اس اجمال کے
 و حسد لکی پتھیل کی روشنی بھیل کر ہمارے اہل فرقہ کو علم و یقین کے ساتھ بدل کر دے +
 یہاں شاید ہمارے دل میں یہ خیال گزرتے کہ وہ شمع ممکن ہے کہ ہماری عقل ہو جو کہ ہم میں اور
 ہمارے اہل نئے جنسِ حنی اور حیوانات میں مابہ الاقنیا نہ ہے اور جس کے سبب سے ہکھو تمام
 مخلوقات پر شرف و فضیلت حاصل ہے اور جس کی بدولت ہمارے جنی نوع پر موجوداتِ عالم کے
 اسرار و راز بروز کھلتے چلے جاتے ہیں مگر ہکھو امید نہیں کہ اس خیال کو ہمارے دل میں پانی کے ٹیکلہ
 سے زیادہ قیام ہو کیونکہ ہم جو اپنے گریبان میں موندھ ڈالکر دیکھتے ہیں تو اپنی عقل کو مبداء و معاد کی
 حقیقت کے ساتھ وہ نسبت پاتے ہیں جو آنکھوں والے کو ایک اندھیری کو ٹھٹھی کے ستارہ ہوتی
 ہے کیا کسی کو یہ امید ہے کہ آنکھوں کی روشنی ایک گلبتیرِ قرانیں کچھ کام دے سکتی ہے؟
 نہیں ہرگز نہیں دے سکتی۔ اس طرح آدمی کی عقل مبداء و معاد کی حقیقت کا سراغ ہرگز نہیں لگا سکتی۔
 بڑے بڑے حکیم اور فیلسوف اور بڑے بڑے محقق اور دانشمند جنہوں نے سارے جہان کی خبریں
 چھان مارا اور حقائقِ ثبوت پر جو جہالت کے پردے بڑے ہوئے تھے اُن کو مرتع کیا اور قانونِ قدرت

سے وہ اصول اور وہ قاعدے استنباط کیے جن کے سبب سے انسان کے چہرہ پر خلافت رحمانی کا منصب بارہوا کھل گیا جب انھوں نے قدم اپنی حد سے آگے بڑھایا یعنی بے اس کے کہ کسی شیعہ غیبی سے اپنا چراغ روشن کریں اپنی انکھ سے مبداء و معاد کا سراغ ڈھونڈنے لگے تو صرف یہی نہیں کہ وہ منزل مقصود تک نہ پہنچ سکے بلکہ انھوں نے ایسی ٹھوکریں کھائیں اور ان کی ریلوں کی ایسی غلطیاں کیں کہ جب ان کے اوزر تعالات کے ساتھ ان ریلوں کو دیکھا جاتا ہے تو ان میں وہ نسبت معلوم ہوتی ہے جو کہ حائل و مہجوں کے کلام میں ہونی چاہیے اور بڑی لیل اس بات کی کہ یہ گروہ اپنی اس ہی میں ناکام رہا یہ ہے کہ اس بے شمار گروہ میں سے شاید وہ شخصوں کی رائیں ایسی نہ نکلیں جو کہ باجم اتحاد کھلی رکھتے ہوں۔ یہاں ہر کوئی سب معلوم ہوتا ہے کہ اس مطلب کے زیادہ تر دانشمندانہ کرنے کے لیے قدیم مصروفوں کا قصور اس ضروری حالت میں جو اس کی تاریخ سے بطور انتخاب کے نقل کیا جائے +

جس طرح اس زمانہ میں اہل یورپ اپنے تئیں پورا شایستہ اور اپنے ماسوا تمام عالم کو وحشی یا نیم وحشی خیال کرتے ہیں اس طرح اہل مصر غیر قوموں اور غیر ملکوں کے لوگوں کو وحشی کہہ کرتے تھے چنانچہ جب تکیر بادشاہ تخت پر بیٹھا تو اس نے اول ریائے نیل کی نہر پر بدستور سابق مدوجاری رکھی مگر پھر ایک غیبی فال سے خوف کھا کر اس نہر کا بنوانا چھوڑ دیا کیونکہ اس کو یہ بات معلوم ہوئی کہ اس نہر کے بننے سے وحشی قوموں کے لیے مہر میں آنے کی راہ کھل جائے گی + پہلے لوگ مصر کو فنون و آداب سلطنت کا ایک عمدہ مدرسہ جہاں سے علوم کو نشو و نما اور روز بروز ترقی ہو جھکتے تھے اور حقیقت میں بھی عمدہ عمدہ فنون ایں ایجاد ہوتے تھے اور اس ملک سے نہایت عمدہ عمدہ مینر اور عجیب عجیب فنون لوگوں کو جو علم و ہنر میں ترقی کرنے کی کوشش کرتے تھے حاصل ہوتے تھے یونان کے بڑے بڑے لوگوں نے مثل ہومر اور فیثاغورس اور افلاطون اور ماں کے اچھے اچھے مہتمماتوں نے مثل لائیکرگس اور سولن مع اور بہت سے تئیموں کے جن کا بیان یہاں ضروری نہیں نظر تکمیل علوم کا نہر اختیار کیا اور خدا تعالیٰ نے بھی (کتاب مقدس میں) اس کی تعریف کی ہے کیونکہ اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تعریف میں فیضا دیا تھا کہ وہ مصریوں کے ہر طرح کے علم و ہنر میں کامل تھا + مصری ایک عجیب طرح کی موجودیت رکھتے تھے اور ہر کام میں نئے نئے ایجاد نکالتے تھے انھوں نے اپنی طبیعت کو مفید کاموں کے لیے ایجاد کی طرف متوجہ کیا تھا اور ان کے زمانہ کے علماء نے جو کے مصر کے مایہ تھے مصر کو عجیب عجیب ایجادوں سے مہم کر دیا تھا۔ انھوں نے کسی ایسی چیز سے جس سے

طبیعت انسانی کی کمیل ہوتی ہے یا جس سے آرام اور خوشی حاصل ہوتی ہے مصر کو محروم نہ رکھا تھا۔
 ستاروں کی حرکات پر وہ لوگ سب سے پہلے مطلع ہوئے اور سب سے پہلے انہوں نے
 ہی علم ہندسیہ جاد کیا۔ موجودات عالم کے حالات اور خواص دریافت کرنے میں یہ لوگ بہت کوشش
 کرتے تھے ۛ ۛ ۛ مصریوں نے فن عمارت اور رنگ آمیزی اور سنگ تراشی اور تمام فنون کی کمال
 پر پہنچا یا تھا ۛ ۛ جن لوگوں نے قواعد ریاضت و حکومت کو خوب سمجھا ان میں سب سے اول مصری
 تھے۔ اس قوم نے یہ بات سب سے پہلے دریافت کی کہ فنون و اعدا سلطنت کا اصلی مطلب یہ ہے
 کہ اپنی زندگی مرنے سے کٹے اور رعیت آباد رہے ۛ ۛ ۛ مگر دین کے مقدمات میں جس قدر
 مصری احمق تھے کوئی نہ تھا۔ بتوں کی بہت کثرت تھی اور ان کے غول اور ان کے درجے جدا جدا تھے
 ان بتوں میں اور سب سے اہم جس جن کو وہ چاند سورج تصور کرتے تھے بہت بڑے بت تھے۔ ان کی
 پرستش عموماً ہوتی تھی اور اس میں کچھ شبہ نہیں کہ انہیں سیاروں کی پرستش سے بت پرستی نے
 ظہور پایا۔ ان کے سوا بل اور گتا اور بیڑ اور بتی اور باز اور گر اور لگ لگ کی بھی پرستش ہوتی
 تھی اور ان میں سے بعض جانور ایسے تھے کہ خاص خاص شہروں میں پوجے جاتے تھے اور نقشہ تھا
 کہ ایک قوم ایک جانور کو قبلہ و کعبہ سمجھ کر دیوتا کی طرح پوجتی تھی اور دوسری قوم اسی کی صورت سے
 نفرت کرتی تھی ان جانوروں میں سانڈ اسی پر مائیت ممتاز ہوتا تھا۔ اُس کے نام کے بڑے بڑے
 عالی شان مند بنائے جاتے تھے اور اُس کے مرجلے کے بعد نسبت اُس کے ایام حیات
 کے اُس کی عزت اور توقیر زیادہ ہوتی تھی۔ تمام مصر اُس کے سوگ میں ماتم کرتا تھا اور اُس کی تجسیم و
 تکھین اس صوم صمام سے ہوتی تھی کہ اُس پر شکل سے یقین آتا ہے۔ ٹولیمی گیس کی بادشاہت میں
 جب وہ جانور ضعیف ہو کر مر اٹو اُس کے ساز و سامان میں سوائے اخراجات معمولی کے ایک لاکھ بارہ ہزار
 پانسو روپیہ صرف ہوا تھا۔ جب اُس کی تجسیم و تکھین سے فراغت ہوتی تھی تو اُس کی جگہ دوسری کے
 متقرر کرنے کی فکر ہوتی تھی اور تمام مصر اُس کی تلاش میں جاتا تھا اس سانڈ میں چند علامتیں ہونی ضرور
 تھیں جن کے سبب وہ اور سانڈوں سے ممتاز ہوتا۔ پیشانی پر ہلال کی شکل پشت پر عقاب کی
 صورت زبان پر بھونری کا نقشہ ہونا ضرور تھا اور جب مت سے ایسا سانڈ ملتا تھا جاتا تھا تو تمام مصر
 میں گھر گھر خوشی ہوتی تھی اور تم جاتا، سنا تھا۔ جب شاہ کہمیس۔ اٹھوہیا کی ہم سے ناکام آیا تو وہ ایسے
 دنوں میں مصر گزرا کہ مصری نڈا سپر کی خوشیوں میں کھیل کود رہے تھے۔ یہ کام دل سوختہ ان کو
 خوشیاں کرتے دیکھ کر سمجھا کہ یہ لوگ میری ناکامی پر ہنستے ہیں۔ اُس نے اُس نے سانڈ کو جس نے

اپنی خدائی کا لطف بہت کم اٹھایا تھا قتل کر دیا اور تمام مصروں کو بن خدا کا کر دیا ۛ ۛ ۛ
 مصروں نے صرف جانوروں کے آگے خوشبوئیں جلانے پر ہی اکتفا نہ کیا تھا بلکہ اپنے باغوں کے
 نباتات کو بھی پڑتا سمجھتے تھے۔ نہایت تعجب کی بات ہے کہ جو لوگ تمام دنیا سے فصل و ہیز میں فائق
 ہوں اور وہ آپ کو ایسا ہی سمجھتے بھی ہوں وہ ایسی حماقت میں گرفتار ہو جائیں اور چھوٹے معجزوں
 کی پرستش میں ایسے اندھا دھند پڑ جائیں کہ تھوڑی سی سمجھ والا بھی اُسکو پسند نہ کرے جانوروں اور
 کیڑے مکوڑوں کا مندروں میں پوجنا اور کمال احتیاط سے اُن کو پالنا اور اُن کے قائلوں سے
 قصاص لینا اور مرنے کے بعد اُن جانوروں کو عطریات سے بھرنا اور بڑی دھوم دھام سے قبروں
 میں فنانا اور رفتہ رفتہ پازا اور لہسن کو بھی پوجنا اور اٹھ سے وقتوں میں اُن سے مدد مانگنی اور اُن پر
 بھروسہ کرنا ایسی نادانی کی باتیں ہیں کہ اس زمانہ میں اُن پر کل سے یقین آتا ہے۔ مگر اگلے لوگ ان سب
 باتوں پر گواہی دیتے چلے آئے ہیں۔ لوشین صاحب لکھتے ہیں کہ اگر تم کسی ایسے عالمِ شان
 مند میں جاؤ جو سونے چاندی سے جگہ گکارا ہو اور چاند سورج اُس کی ٹیپ ٹاپ کی تاب
 نہ لاسکیں تو تم کو اُس مندر کے دیوتا کے دیکھنے کا بہت شوق ہوگا اور تم نہایت مشتاق ہو کر
 جب اندر جاؤ گے تو کیا دیکھو گے کہ لگ لگ یا بلی یا بند بڑی شانِ شوکت اور تمام کروڑوں
 و ہاں جلوہ فرما ہیں۔ خدا تعالیٰ نے بیشک اس بات کے دکھانے کو کہ انسان اگر اپنی عقل پر
 چھوڑ دیا جائے تو اُس کا یہ روپ ہو جاتا ہے کہ اہل مصر جیسے لوگوں کو جنہوں نے عقل انسانی کو نہایت
 اعلیٰ درجہ پر پہنچا دیا تھا ایسی نفرت انگیز اور بیہودہ مُبت پرستی میں پھنسا رہتے دیانا کہ لوگوں
 کی تماشا نگاہ بنیں ۛ

مصریوں کا یہ عبرت انگیز حال جو رولین صاحب کی تاریخ نے نقل کیا گیا اہل یونان کا حال بھی
 اس کے قریب قریب تھا اور یس بات کا نہایت کامل ثبوت ہے کہ انسان کی عقل معاش
 کیسی ہی اعلیٰ درجہ پر کیوں نہ پہنچ جائے مبادا و معاد کا علم حاصل کرنے میں ہرگز کافی نہیں ہو سکتی۔
 تاریخ یونان میں لکھا ہے کہ جب بائیسویں بادشاہ سسلی نے حکیم سائیمونیڈیز سے باری تعالیٰ کی
 حقیقت دریافت کی تو اُس نے پہلے دن ایک روز کی اور دوسرے دن دو روز کی مہلت چاہی
 اور اس طرح ہر روز مہلت مانگتا رہا آخر ایک دن بادشاہ نے بار بار مہلت مانگنے کی وجہ پوچھی تو
 اُس نے کہا کہ میں غمناک ہوں اور فکر سے اس قدر عبید ہے کہ جس قدر اس میں غور کرتا ہوں اُس قدر
 تجھز زیادہ ہوتا ہے اور تاریکی بھائی جاتی ہے۔ اور کفایتِ تھیس جو حکمائے چین کا سرگروہ اور

اہل صبر کا مقتدا ہے اور جس کی تعلیمات کا مداہن عقل و دل سے ہر ہے جب اُس سے لوگوں نے آخرت کا حال پوچھا تو اُس نے اُس کا جواب دینے میں اپنی کمال دانائی اور انصاف ظاہر کیا۔ اُس نے کہا کہ جب دنیا ہی کی ہزاروں چیزیں ہماری نظر سے مخفی ہیں تو وہاں تک ہماری عقل کیونکر پہنچ سکتی ہے ؟

بہر حال اگر ہماری اُس سے جو اوپر بیان کی گئی یا کسی اور دلیل سے یہ بات ثابت ہو جائے کہ واقع میں کوئی ہمارا اصل ہے اور مرنے کے بعد ہم کو اپنی بُرائی بھلائی کا ثمرہ ضرور ملنے والا ہے تو بیشک ہم کو ان دنوں باتوں کا تفصیلی علم حاصل کرنے کے لیے اپنی عقل ناقص کے سوا کوئی آفتابِ درخشاں نہ دھونڈنا پڑے گا اور وہ درخشاں نہیں ہے مگر وجودِ صاحبِ اہام والحمد للہ علیہ السلام

زمانہ

جب زمانہ بدلے تم بھی بدل جاؤ

زمانہ کی ہر نگہیاں مشہور اور اُس کی تہوں و اجیاں ضربِ لیل ہیں۔ وہ سدا ایک حال پر نہیں رہتا ہمیشہ ایک حال پر نہیں چلتا۔ وہ گرگٹ کی طرح برابر رنگ بدلتا رہتا ہے۔ وہ اُس تپتی طرح جو پہاڑ کی چوٹی سے لڑکا جاتا ہے ہزاروں پلے کھاتا چلا جاتا ہے۔ وہ جو روپ بھرتا ہے اُس کے چہرہ پھل جاتا ہے۔ وہ جو ٹھاٹھ بدلتا ہے اُس کا رنگ ساری مجلس پر چلا جاتا ہے۔ وہ بھی دن کی روشنی میں اور کبھی رات کی تاریکی میں کبھی گرمی کی تپش میں اور کبھی جاڑے کی ٹھہریں ظہور کرتا ہے۔ پر کسی مجلس میں اُس کا رنگ جیسے بنیر نہیں رہتا۔ جب وہ دن کا بنا بدلتا ہے تو رات کے سائے میں اطل کر دیتا ہے۔ سوتوں کو نیند سے جگاتا ہے۔ نیکوں کو کام پر لگاتا ہے۔ طبعیتوں سے سستی کو دھو کر کرتا ہے اور دلوں کو آمنگوں سے بھر دیتا ہے۔ جب وہ رات کا برق پہنتا ہے تو دن کی ساری کائنات حرفِ غلط کی طرح مٹا دیتا ہے۔ غمخوروں کا دل محنت اُچاٹ کرتا ہے جھاکشوں کو بسترِ راحت کی طرف کھینچ لاتا ہے۔ اور ساری دنیا پر غفلت کا پردہ ڈال دیتا ہے۔ گرمی میں اُس کی بازی کا نقشہ کچھ کھڑے ہے۔ اور جاڑے میں اُس کی حکومت کا ڈھنگ کچھ آہستہ ہے۔ مبارک وہ ہیں جنہوں نے اُس کے پیور پچائے۔ اور اُس کی چال چال نگاہیں کھا۔ جدھر کو وہ چلا اُس کے ساتھ ہو گئے۔ اور جدھر سے اُس نے ٹنچ پھیرا اُس۔

جس طرح دنیا کی ہر شے کی مدار مقتضائے وقت کی موافقت پر ہے، اس طرح دین کی کامیابی بھی اسی پر موقوف ہے۔ کتاب مقدس (توریت) میں خدا تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی یہی تعریف اس بات پر کی ہے کہ وہ مصریوں کے تمام علوم میں کامل تھا۔ اس سے ثابت ہوا کہ نبی صلیا جلیل القدر منصب بھی کسی شخص کو عطا ہوتا ہے جس میں زمانہ کے حسبِ حال ہونے کی پوری پوری قابلیت ہوتی ہے۔

ہم اسے نبی برحق نے جو دعوت اسلام کی میانی نمایاں حامل کی اس کا بڑا ذریعہ عبارت قرآنی کی حلاوت اور طراحت تھی جب کہ مدار بالکل مقتضائے وقت کی موافقت پر تھا کیونکہ اُس وقت شعر و شاعری کے شور سے تمام عرب گونج رہا تھا۔ اور فصاحت و بلاغت کے دعوے نہایت توجہ سے سُنے جاتے تھے۔ کوئی کمالِ علم ادب کے ہم پل نہ سمجھا جاتا تھا۔ اور کوئی تہیا ترسخ زبان کے برابر کارگر نہ ہوتا تھا۔

آنحضرت صلعم کے بعد پہلی اور دوسری خلافت میں جو اسلام کو ترقی و روز افزائی نصیب ہوئی اور کوئی فتنہ ایسا حادث نہوا جو اُس کے زور و طاقت کی مزاحمت کرتا، اُس کا اصل سبب اس کے سوا کچھ نہ تھا کہ منصبِ خلافت کے لیے آگے چھپے ایسے دو شخص انتخاب کیے گئے جن کا چلن اور بتاؤ بالکل مقتضائے وقت کے موافق تھا اور اس سبب سے زمانہ اُن کا معین و مددگار بن گیا تھا چنانچہ یہی مصلحت کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنابِ مرتضوی کے اختلاف کی نسبت دانی کا اہل کفر فاعلون فرمایا اور یحییٰ کی نسبت کچھ تردد و غماز نہ کیا۔

عمر فاروق کی شدت جو نہ مقتضائے وقت کے موافق تھی اس لیے مرتضیٰ سلام کے حق میں ابر حرجت کا کام لگئی اور عثمانی انورین کی مروت جو انھوں نے مروان بن الحکم وغیرہ کے ساتھ برتی جو نہ مقتضائے وقت کے موافق نہ تھی اس لیے اُس فتنہ عظیم کی اصل قرار دی گئی جو آپ کے آخرِ عمر خلافت میں ہوا اور جس کا ایک نتیجہ آپ کا قتل تھا۔

ایک زمانہ میں مقتضائے وقت یہ تھا کہ محمد بنِ اسلام (اس خیال سے کہ رسول مقبول کے ارشادات تمام و کمال فراہم ہو جائیں) روایات کے اخذ کرنے میں طلب و یاس کی کچھ تمیز نہ کرتے تھے۔ پھر دوسرے زمانہ کا مقتضی یہ ہوا کہ اُن روایتوں کی تفتیش اور اُن کے راویوں کی چھان بین کی جائے۔ اور صحیح کو سقیم سے اور قوی کو ضعیف سے۔ اور معزز کو منکر سے۔ اور ثابت کو موضوع سے جدا کیا جائے۔ اگر وہ پہلا طبقہ مقتضائے وقت کا لحاظ نہ کرتا تو علم نبی کا ایک

بڑا حصہ خالص ہر جاتا۔ اور اگر یہ دوسرا گروہ کھڑا نہ ہوتا تو حق و باطل اور صدق و کذب کا امتیاز دشوار ہو جاتا ۴

بڑی دلیل اس بات کی کہ مقتضائے وقت کا لحاظ ضروریات دین سے ہے وہ روایت ہے جسکو سامنے ابی ہریرہ (رض) سے اور اُس کے قریب قریب (عجب طبری نے ابو موسیٰ اشعری (رض) سے روایت کیا ہے۔ اس روایت کا مہمل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر ارشاد فرمایا کہ جو شخص صدق لے گا اللہ کا اللہ کہے گا وہ ضرور نبی بنا جائیگا۔ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے منکر حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اس بشارت سے لوگ اعمال صالحہ کی بجائے اور یہی تصور کرینگے۔ آپ نے فاروق اعظم کی اس رائے کو پسند فرمایا اور تا وقتیکہ روایات کی تدوین کرنے کی ضرورت نہ پڑی یہ بشارت تمام امت میں عام نہ ہوئی ۵

الغرض دنیا کی بیہودی یا دین کی کامیابی مقتضائے وقت کی موافقت بغیر حاصل نہیں ہو سکتی مگر اس موافقت سے ہماری یہ مراد ہرگز نہیں ہے کہ مثلاً بیدینی والحاو کے زمانہ میں نبی و مذہب سے ہاتھ اٹھا بیٹھیں۔ اور عیش و عشرت کے زمانہ میں جفاکشی اور محنت سے دست بردار ہو جائیں یا جہاں خوشامد کا بازار گرم ہو وہاں خوشامدی بن جائیں۔ اور جہاں سخرہ بن کا زور ہو وہاں غیرت اور حریت کو بالائے طاق رکھ دیں۔ بلکہ ہماری رائے میں کوئی بُرے سے بُرا زمانہ ایسا نہیں ہوتا جس میں مقتضائے وقت کے موافق کوئی نہ کوئی جائز طریقہ کامیابی کا موجود نہ ہو۔ مثلاً جب فلسفہ یونانیہ یونانی زبان سے عربی زبان میں منتقل ہوا اور بطلمیوس اس طوع کے خیالات عربیہ کے کلی کوچوں میں منتشر ہو گئے تو الحاد اور بے دینی نے لوگوں کے دلوں میں پھیلکایں لینی شروع کیں یہاں تک کہ نصوص قرآنی اور احادیث نبوی پر دھڑا دھڑا اعتراض ہونے لگے اور جابجا دین میں رخنہ نکلنے لگے۔ اُس وقت علما کے موقع اور کامیابی کے دو طریقے پائے جاتے تھے ایک ناجائز دوسرا جائز۔ ناجائز طریقہ یہ تھا کہ مسائل فلسفہ کی تائید کر کے الحاد کی آگ کو آگوشعل کر دیتے اور زنادیسی ہی بن بھاتی چیز کو دنیا میں پھیلانے کی سعی فرماتے اور جائز طریقہ یہ تھا کہ مسائل حکمیہ کی تعلیم کر کے الحاد کی آج سے دین کو بچاتے۔ اور معتزلوں کی زبان بند کرتے۔ چنانچہ علمائے اسلام نے (شکراً اللہ تعالیٰ) یہی جائز طریقہ اختیار کیا اور فلسفہ یونانیہ کے مقابلہ میں ایک جہد فلسفہ قائم کیا جو اہل اسلام میں علم کلام کے نام سے مشہور ہے ۶

ساتھ پھر گئے۔ گرمی میں گرمی کا سامان کیا۔ اور جاٹے میں جاٹے کی تیاری کی۔ دن کو دن کی طرح بسر کیا۔ اور رات کو رات کے طور پر کاٹا۔ اور جیسیب وہ میں جنوں نے اُس کی پیروی سے جی چڑایا۔ اور اُس کی عمر اسی سے ناک چڑھائی۔ گرمی چکی پر انھوں نے جاٹے کے کپڑے نہ اتارے اور ہلکے پھلکے نہ بنے۔ دن نکلا پر انھوں نے کروٹ نہ بدلی۔ اور خواب شبینہ سے بیدار نہ ہوئے اب وہ بہت جلد دیکھینگے کہ پیچھے کون ہوا اور منزل تک کون پہنچا؟

جو لوگ زمانہ کی پیروی نہیں کرتے وہ گوہرِ زمانہ کو اپنا پیرو بنانا چاہتے ہیں مگر اُن کی سخت خام خیالی ہے۔ چنانچہ علیاںؑ یا کے بہاؤ کو نہیں روک سکتیں اور چند جھباڑیاں ہوا کا رخ نہیں پھیر سکتیں۔ اسی لئے ایک بڑے کار شاعر نے کہا ہے کہ ”زمانہ باتو ساز و تو باز زمانہ بساز“ اور عرب کے ایک حکیم کا قول ہے کہ ”در مع الدهر کیف مادار“ (یعنی زمانہ بدل کر پھرے اُس کے ساتھ پھر جا)۔

شیخ اکبر فرماتے ہیں کہ سرھیں نے لکل صودۃ (یعنی اپنی ذات میں بیسی قابلیت پیدا کر کہ جس رنگ کو چاہے فوراً قبول کر لے) اِس لئے فرمایا کہ زمانہ کبھی انقلاب سے خالی نہیں رہتا۔ اور اُس کا متبادل انسان ضعیف البیان سے نہیں ہو سکتا پس انسان میں ایسی قابلیت ہونی ضرور ہے کہ جیسے ضرورت دیکھے وہی سامن جائے۔ تاکہ زمانہ کا کوئی انقلاب اُس کو سخت ضرر نہ پہنچائے۔ آندھی کے پرنڈور حملے اُنھیں تناور درختوں کو نقصان پہنچاتے ہیں جو اپنی جگہ سے ٹلنا نہیں چاہتے۔ یہ چھوٹے چھوٹے لچکدار پودے جو ہوا کے ہر جھوکے کے ساتھ جھجک جاتے ہیں ہمیشہ برقرار رہتے ہیں۔

اس بات کا انکار نہیں کیا جانا کہ عارضی یا چند روزہ کامیابی مقصد نائے وقت کی مخالفت میں بھی حاصل ہو سکتی ہے۔ مگر جو لوگ دنیا میں اگر کامیابی کا پورا پورا استحقاق حاصل کر گئے وہ بھی تجھے جنوں نے مقصد نائے وقت کو ماتہ سے زد کیا۔ اور جیسا زمانہ دیکھا ویسے بن گئے۔ حکیم احمد الدین انوریؒ جس نے اپنے زمانہ کے تمام علوم میں کامل دستگاہ حاصل کی تھی۔ اور پھر علم کے اُن تین شاعروں میں شمار کیا گیا جو ہمیشہ پیرانے گئے ہیں۔ اگر مقصد نائے وقت کی پیروی نہ کرتا تو یہ شہرت اور عزت اُس کو ہرگز حاصل نہ ہوتی۔ وہ خراسان کی ایک سستی (زناکان) میں ٹھہر رہا تھا کہ اتفاق سے اُس عہد کے ملک اشتر ابو الفرج بخاریؒ کا لشکر بھی وہیں آکر ٹھہرا۔ انوریؒ نے دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ یہ سارا جہول بخاری کے ساتھ ہے۔ کہا ”سبحان مندر علم کا مرتبہ ایسا بلند اور

میں قسطنطینس؛ اور شاعری درجہ بسیار ذلیل۔ اور شخص کو یہ جاہ و شہرت؛ اب مجھ کو بھی قسم ہے جو شاعر ہی بن کر نہ دکھاؤں۔ چنانچہ اسی بات کو ایک قصیدہ سلطان شہجری کی طرح میں لکھ کر تمام کیا جس کی مطلع یہ ہے + گردل و دستِ بحر و کاں باشد + دل و دستِ خدا ایگاہ باشد پھر تمام غرض عری کی بدولت خوشحال و رفیع الحال بنا۔ اور دنیا میں شہرت اور بلند نامی حاصل کی ایک مجلس میں شیخ ابو الفضل کے کمالات اور ترقیات کا تذکرہ کرتا تھا۔ ایک صاحب بولے کہ وہ با ایں ہمہ کمالات اگر اس زمانہ یعنی انیسویں صدی عیسوی میں ہوتا تو شاید عدالتوں میں عرضی نویسی کر کے اپنا پیٹ پالٹا جیسے کہا اگر وہ اس زمانہ میں ہوتا تو ہرگز اپنی کامیابی کا ذریعہ کس لیاقت کو نہ گردانتا جس کی بدولت اس نے سوٹھویں صدی عیسوی میں ترقیات حاصل کی تھیں بلکہ اس حد میں کہ اسے کم از کم ایل ایل ڈی کا درجہ ضرور حاصل کرتا اور کچھ نہیں تو لندن کے کسی نامی گرامی اخبار کا کارسپانڈنٹ ضرور ہوتا۔ یہ ہمارا ایک سرسری جواب تھا جو اس وقت بلاتل زبان سے نکل گیا اگر اب غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ جواب بالکل صحیح تھا۔ ابو الفضل کی وفات میں ہزارہانہ کا رنگ بدلنے کی سبب قابلیت تھی کہ وہ اس زمانہ میں ہوتا اس زمانہ کی حیثیت کے بوقت ضرور اپنے ہمچشموں میں متاثر ہوتا۔ وہ ایک قومیں جو غالباً اس نے اپنے باپ کے نام لکھا ہے تیسیر کرتا ہے کہ بعض لوگ میری نسبت یہ کہتے ہیں کہ ایک طالب علم کو ہتھکڑیاں علیل تک پہنچا دینا بادشاہ کو زیانہ تھا اس لیے میری بھی تباہی تھی کہ سپہ گری کا کوئی کارنمایاں دکھاؤں۔ اس کا یہ قول غرا دھوئے ہی دعویٰ نہ تھا بلکہ اس نے مرتے وقت زنگھ دیو بندیلے کے مقابلہ میں اپنی قابلیت کا جوہر سب پر ظاہر کر دیا۔ مقابلہ کے وقت اس کے اکثر ہمراہی بھاگ گئے تھے۔ اور چند آدمی جو بچے تھے وہ اس کو یہ صلاح دے رہے تھے کہ اس تھوڑی سی قیمت پر بندیلے کا مقابلہ کرنا مصلحت نہیں مگر وہ نہایت ترشی سے یہ کہہ کر کہ ”مگر گریز م؟“ اکیلا فوج مخالف میں جا گھسا۔ لیکن چونکہ چمپا نہ عمر لبریز ہو چکا تھا گھبراہٹوں کا کھرا گرا اور اس کے گرتے ہی مخالفوں نے شیخ کا کام تمام کر دیا۔

سلطان شہاب الدین غوری کو مورخوں نے بہت سخت اور تند مزاج لکھا ہے۔ اور اس کے شہوت کے لیے اس کی وہ زیادتی پیش کرتے ہیں جو فتح احمدیہ کے بعد اس سے ظہور میں کی یعنی کئی ہزار آدمی جو فتح کے بعد بیچ رہے تھے ان سب کو تیغ بیدریغ کے حوالہ کیا۔ مگر باوجود اس کے اس کی سختی اور تند مزاجی کو اس سے بے مذہم نہیں سمجھا کہ جس فتنہ و فساد کے زمانہ میں وہ متسلط ہوا تھا اس کے لیے ایسے ہی مزاج کا بادشاہ ہونا سزاوار تھا +

جلال الدین اکبر کا زمانہ (جیسا کہ اکثر مورخوں نے لکھا ہے) ظاہر ہے دینی اور الحاد کا زمانہ ثابت ہو رہا ہے اور اس سبب سے ممکن ہے کہ بہت سے لوگوں کی کامیابی کا ذریعہ یہی بنے یعنی اور الحاد ہو مگر تاریخ کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اُسکے عہد میں کامیابی کا بڑا ذریعہ شجاعت و بہادری یا فضل کمال اور علم و ہنر تھا کیونکہ اُسکے درباریوں و مقررین میں کوئی آدمی ایسا نہیں ملتا جیسے بدولت کہ کسی ایسے ہنر کے محض بے دینی اور الحاد کے ذریعہ سے متحدہ بادشاہت حاصل کیا ہو بلکہ اُس کے ارکان میں ایسے آدمی البتہ پائے جاتے ہیں جو اپنے مذہبی قواعد کے نہایت پابند تھے اور جنہوں نے صرف اپنے فضل و ہنر کی بدولت بادشاہ کے لیس جگہ پائی تھی جیسے طافح اندیشہ نری مسلمانوں میں اور راجہ ٹوڈل بندوں میں یہ دونوں شخص اکبری دورہ میں مذہب کے نہایت متعصب گئے جلتے تھے۔ ہاں ہم ملانے اپنے علوم عقلیہ و نقلیہ کے سبب اور راجہ نے حساب سیاق کی ہمت سے یا دانشمندی اور حسن ہیر کی جہت سے دربار بادشاہی میں جو مرتبہ حاصل کیا وہ سب پر روشن ہو رہا ہے۔

بہر حال جس کامیابی کے دوچار ناجائز طریقے پائے جاتے ہیں ان ایک دو طریقہ جائز بھی ضرور موجود ہو رہا ہے اور جو کامیابی ان ناجائز طریقوں سے حاصل ہوتی ہے وہ اُس کامیابی کے برابر کبھی پاکدامن نہ ہو سکتی ہے جو جائز طریقوں سے حاصل ہو سکتی ہے۔ ہنرے بارہا تجربہ کیا ہے کہ جن درباروں میں شاہ خورشید کا بازار گرم تھا اور جہاں حکم کی مرضی کے خلاف ہونا جہل و کمیرہ کے انتخاب سے زیادہ خطرناک سمجھا جاتا تھا جب وہاں کوئی سچا اور زاہد طبیعت کا آدمی پہنچا اگر وہ اُس کو چٹوڑ اپنی آزاد طبیعت کی کسی قدر روک تھام کرنی پڑی لیکن آخر اُس کی راستی اپنا رنگ جمائے بغیر نہ رہی رفتہ رفتہ اُس کی قول مقہور ٹھہرا اور اُس کی صلاح نیک سمجھی گئی۔

ان تمام مشہداتوں سے ہم آسانی سے نتیجہ نکال سکتے ہیں کہ ہندوستان کی اکثر قومیں جو روز بروز اقبالہ مند ہوتی جاتی ہیں اور مسلمانوں کی قوم اقبال کے سینور اور دولت کی دلیل کے کسی طرح نہیں نکلتی اس کی سبب اس کے سوا کچھ نہیں کہ اُوں لوگ اپنی حالت کو زمانہ کے موافق بناتے جاتے ہیں پر مسلمان جنی وضع داری کو ہاتھ نہ نہیں دیتے۔

اسے ہندوستان کے مسلمانوں کی باتم بھی اُسی عالم میں جو جس میں تمہارے آباؤ اجداد زندگی بسر کر گئے ہیں؟ اور کیا تم اُسی کھیتی کے پروان چڑھنے کے مستعد ہو جس میں تمہارے بزرگوں نے غم نشانی کی تھی؟ مدتہ ہوں کہ وہ عالم نذر گیا۔ اور وہ کھیتی دیر پا نہ ہوئی۔ ذرا آنکھیں کھلو اور دیکھو کہ تم کون ہو؟

اور کہاں ہو۔ تمہاری گرہ میں جو دام ہیں وہ بانائیں آج ٹھوٹی کورسی کو نہیں چلتے۔ تمہاری دکان میں جو مال ہے اُسے کوئی مفت خریدنا نہیں چاہتا۔ تمہارے چراغ میں جو تیل تھا وہ جل لیا۔ تمہاری کمیٹی میں جو پانی تھا وہ سوکھ گیا۔ دیکھو! تمہاری ناؤ بوی ہے اور دیا دم دم چڑھتا جاتا ہے۔ تمہارا قافہ پڑھ رہا ہے اور مندر لکھیں لکھتی جاتی ہیں۔

اسن تمہید سے ناظرین کو غور و خیال پیدا ہو گا کہ آگے چل کر اپنی قوم کو انگریزی پڑھنے کی نیز گرسی لگانے کی۔ کوٹ پتلون پہننے کی۔ پھری کٹے سے کماٹے کی ترغیب دینے کی جو محظاہر نامہ کا حال تقضی ہی معلوم ہوتا ہے۔ مگر اُن کو یاد رہے کہ ہاری مراد اس تمہید سے یہ گز نہیں ہے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ وہ جس گرجی حالت میں ہیں اُس سے نکلنے کی جو سیدھی راہ اُنہیں نظر آئے اُسی راہ کو اختیار کریں! جس طرح ہوسکے پنا قدم آگے بڑھائیں کیونکہ زمانہ باؤ از بند کہہ رہا ہے کہ من استوائو ماما فمو مغبون (یعنی جس کے دونوں ایکٹ پر گلدے وہ خمار میں رہا) اور دو دیوار سے یہ صدا آ رہی ہے کہ۔ قدم ہی پشت پر بستر۔

دنیا میں آج کل ایک عام گھوڑ دوڑ کا تماشا ہوتا ہے۔ ہر گروہ کے شہسوار جو جوق جوق اس میں آتے ہیں اور اپنے اپنے ہنر دکھاتے جاتے ہیں۔ کچھ اُن میں سے جو دم آتے ہی برق خاصگی طرح ایک لہن واحد میں گند گئے۔ کچھ اُن سے پیچھے ٹہنچے۔ کچھ راہ میں ہیں مگر اقتان خیزاں چلے جاتے ہیں۔ کتنوں نے اپنے گھوڑوں کی بھی بال ٹھٹھی ہے۔ کتنے چلنے کی تیاری کر رہے ہیں لیکن بہتیروں کو ابھی گھوڑ دوڑ کی خبر بھی نہیں پہنچی۔ اُن کے گھوڑے تھکان پر بندھے ہیں۔ اور وہ خود آرام سے پڑے سوئے ہیں۔ شاید وہ اس وقت بیدار ہونگے جب گھوڑ دوڑ کا وقت نکلے گیگا اور وہ ہاتھ ملتے رہ جاویں گے۔ اسے مسلمانوں ہکو خوف ہے کہ وہ ناکام گرہ کہیں تمہاری ہی قوم نہو۔ اور وہ ہاتھ جو ملے جائیں گے تمہارے ہی ہاتھ نہوں۔

اسے مسلمانوں تکو بھی معلوم ہے کہ جو شے تمکو ابھرنے نہیں دیتی وہ کیا ہے؟ اور جس کے سبب تم جنبش نہیں کر سکتے وہ کون سی بندش ہے؟ یاد رکھو وہ تمہاری ہی وہ تعلید ہے جس نے تمکو مذہبی اُتو ہی میں مجبور اور بے اختیار نہیں کیا بلکہ تجارت میں۔ زراعت میں۔ علم و ہنر میں۔ حرفہ اور پیشہ میں غرض ہر کام میں تمہاری عقلوں پر پردہ اور ہر راہ میں تمہارے پانوں میں ٹہری ڈال رکھی ہے اور تمکو اُس پر بند بانو کی طرح بے بس کر رکھا ہے جس کے نہ کٹے ہوں اور نہ ٹھیس سی ہوئی ہوں۔ تم میں طاقوت پر واز ہے نہ نگاہ و در بین ہے تعلید نے تمکو تمام دینی اور دنیوی

تقریب سے فافع ابال کر رکھا ہے اور تہاے کان میں یہ پھونکے یا ہے کہ جو کچھ کرنا تھا سو اٹھ کر گئے
 اب اس سے زیادہ کرنا غیر ممکن ہے تہاے نزدیک جس قطع کی کشتی طوفان لوح میں بنائی تھی
 اس سے بہتر کوئی قطع انسان کے ذہن میں نہیں آسکتی۔ اور جو پیشہ آج سے ہزار برس پہلے تھا
 بزرگوں نے اختیار کیا تھا اس کے سو کسی جیلہ سے تم مدنی نہیں کما سکتے تہاے نزدیک تمام
 عقل انسانی پہلے طبقوں تقسیم ہو گئی اور انھوں نے تہاے لئے کوئی موقع ایسا نہیں چھوڑا جس
 تک اپنی انسانیت سے کچھ کام لینے کی ضرورت پڑے شیخ نے قانون میں بدلی انسان کی تشریح کچھ دی
 سو لکھدی اور جو چیزیں کئی زبان فافع میں لغات فارسی کی تحقیق جو کر گیا سو کر گیا۔ اب کون ہے جو فافو
 سے کچھ بڑھ کر لکھ سکے یا زبان میں کوئی عجیب نکال سکے۔ تم صرف انہیں لوگوں کی تقلید نہیں کرتے جسکے
 ساتھ تم کو جس حد تک ہے بلکہ طب میں جالینوس کی منطق میں ارسطو کی ہندوستان کی رسوں میں
 ہندوؤں کی تقلید کو بھی اسی قدر ضروری جانتے ہو جس قدر مذہب میں امام اعظم کی تقلید تہاے نزدیک
 واجب لازم ہے اگر کسی کو اس بات میں تامل ہو تو نکلیج۔ یوگان کے معاملہ میں غور کرے اور دیکھے کہ کچھ
 مجوز کون ہے اور فافع کون ہے اور ہندوستان کے جامہ مسلمانوں نے مجوز کے حکم کی تعمیل کی ہے یا مانع
 کا کہنا مانا ہے +

اسی تعلیق کی بدولت تم میں ایک اور مرض پیدا ہو گیا ہے جس نے تمہاری رہی ہی بہت خاک میں
 ملا دی اور تم کو بالکل ابلج کر دیا۔ پوچھو وہ کیا ہے؟ وہ خانہ خرابہ ضداری ہے جس کی ہدایت سے
 تم ترقی کرنا والوں کو مستولن المذبحتے ہو اور ڈھور ڈانگروں کی طرح سدا اہکالت پر رہنے کو کمال
 نفس انسانی قرار دیتے ہو +

ہندوستان کے وضع داروں کی یہ رائے ہے کہ آدمی اپنی زندگی میں جو طریقہ یا جو عادت اختیار
 کرے اس کو آخر تک ترک کرنا نہیں چاہیے۔ جوانی میں اگر ڈارٹھی چڑھانے کی عادت ہو جاوے تو
 سن چوخت تک اس وضع کو نباہنا ضرور ہے اور بچپن میں اگر کا مار ٹوپی پہننے کا لپکا پڑ جاوے تو
 بڑھاپے کے جھریائے چہرہ کو بھی اس سے محروم رکھنا نہیں چاہیے۔ چنانچہ متبر راویوں سے سنا
 گیا ہے کہ دوزر گوار خف خلی جن کا سن شریف ساٹھ پینسٹھ سے متجاوز ہو گیا تھا اور نہایت متقی
 اور متوجہ آدمی تھے ہر عید کو شاہ عبدالعزیز صاحب کے درس میں حاضر ہا کرتے تھے۔ شاہ صاحب بھی
 ان کی کمال تعظیم کرتے تھے۔ با اس بہت قدس دونوں حضرات ڈارٹھی گھٹواتے تھے۔ مجھے بونہ بھٹ
 آدمیوں نے جو ان پر اعتراض کیا تو یہ فرمایا کہ ہم خود اس کت سے نخل میں گر گیا کریں جو وضع قدیم

جلی آتی ہے اس کے خلاف کرتے ہوئے شرم آتی ہے۔ اسی طرح ایک شریفوں کی بستی میں ایک صاحب سن رسیدہ بڑے نازی اور پیریزگار تھے مگر عشا کی نماز کبھی نہ پڑھتے تھے لوگوں نے سبب پوچھا تو یہ فرمایا کہ بچپن میں تو اس سبب سے نہ پڑھی کہ کھانا کھاتے ہی شام سے سو رہتے تھے۔ جہاں میں ہو و لمصلح رہا۔ اب بڑھاپے میں نئی بات کرتے ہوئے جی چکا ہوتا ہے۔ خیر ہم اپنے قدما کی اس رائے پر اعتراض نہیں کرتے کیونکہ اس وقت زمانہ کا مقتضایہ ہی تھا۔ سلطنتِ خلیفہ پر زوال چکا تھا۔ ترقی کی راہیں نکتہ و فساد کے سبب چاروں طرف سے مسدود تھیں۔ طبیعتوں پر مایوسی اور فساد کی چھائی ہوئی تھی۔ ایسے وقت میں تنزل کے جس قدر آثار مسلمانوں میں پائے جاتے تھے۔ مگر ہم کو اپنے محضوں کے حال پر بے اختیار رونا آتا ہے جو اس میں آزادی کے زمانہ میں بھی ضحاک کی حصار سے باہر نہیں نکلے اور مقتضائے وقت کو نہیں سمجھتے۔ نہ اپنی ترقی کرنی چاہتے ہیں اوروں کی ترقی کو پسند کرتے ہیں۔ شخص اپنی بہت حالت سے ٹھکرا بھی حالت میں آنا چاہتا ہے اس کے نامستون مزاج اور بے استقلال ہی نہیں بتاتے بلکہ اس پر انواع و اقسام کی رائیں لگاتے ہیں جن میں سب سے ہلکی اتحاد کی پیشین گوئی ہے۔

شاید یہ ملکوں میں بکھل ترقی کی یہ صورت ہے کہ جو شخص پانچ سات برس کہیں پڑیس میں رہا ہے وہ اس قابل نہیں رہتا کہ وہ یہ سمجھ سکے کہ اسی وقت وہاں کی عام مجلسوں میں شریک ہو جائے جتنے دنوں وہ باہر رہتا ہے اتنی مدت میں وہاں اس قدر ترقی ہو جاتی ہے کہ وہ وہاں پہنچ کر ایک دوسرا عالم دیکھتا ہے اور اپنے نہیں اس شعر کا مصداق پاتا ہے۔

عبارت کوتاہ دل تنگ و خاصان ملکِ سیا

چہ داند مردِ محسّرائی طریق کار سازی را

یہ چیز ہے کہ آئینہ کل یوم ہوا فی شان کے معنی ایسے ہی ملکوں میں جا کر کھلتے ہیں اور انسان کا اشرف المخلوقات اور خلیفۃ الرحمن بنانا وہیں جا کر ثابت ہوتا ہے نہ کہ ہندوستان میں اور خاص کر ہمارے جہاں مسلمانوں میں جن کی حالت کو دیکھ کر خدائے تعالیٰ کی قدرت اور اس کی فیاضی ایک خاص حد تک نمود و معلوم ہوتی ہے اور اس بات کے معنی صرف عقائد تسلیم کرنے پر نہیں کہ ”وَلَقَدْ کَرَّمْنَا بَنی آدَمَ وَجَعَلْنَاهُمْ فِی الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُم مِّنَ الطَّیِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى کَثِیْرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا اَفْضَلًا“ ہمارا یہاں ہماری قوم کو تقلید عیا اور وضع دای بے رپر پاسے نجات دے اور ان کو دینی و دنیوی ترقیات پر آمادہ کر۔ ان کا ادب ان کو تہذیب سے آگے بڑھنے میں تیار

اور اُن کی وضع داری سچی ہے بلندی کی طرف نہیں جانے دیتی۔ کاش یہ بے ادب درملوں مزاج
بھی بن کر قدم اُگے بڑھائیں۔ اور اُس جو سرِ قابل کی قدر پہچانیں جو تو نے بنی نوع انسان کے تمام اگلے
اور پچھلے طبقوں کو یکساں عنایت کیا ہے +

سرِ رومائیاں داری بلے خور نہ دیدستی
بہو اب نہ خود در آتا قبلہ رومائیاں بینی



مضمون فاطمہ علیہ السلام

مباحثہ

نئی تہذیب اور پرانے خیالات کا

ایک دوست ایک اپنے قدیم دوست پاس آئے اور دیکھا کہ وہ قدیم دوست کی قدر نئی تہذیب میں کچھ دل میں آزرہ ہوئے اور کہہ کر آج کل ہندوستان میں تہذیب کی کچھ بڑی دھوم دھام ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ تیلون پہننا اور چھری کاٹنے سے کھانا میز کرسی پر بیٹھنا بہت بڑی تہذیب ہے اور بہت لوگ کہتے ہیں کہ یہ سب باتیں دین اسلام کے برخلاف ہیں اپنے بزرگوں کے دستوروں کو چھوٹ بت بری ثابت ہے پھر فرمائیے تو کہ آپ کس رنگ میں ہیں ؟

جواب :- آپ نے اخلاق ناصری اور اخلاق جلالی ضرور ملاحظہ کی ہوگی اس زمانہ میں علماء اسلام نے حکمائے یونان کے اقوال کو نہایت اچھا سمجھا تھا اور ان کو اختیار کیا تھا اور جو حکمائے یورپ کے اقوال ان سے بھی عمدہ ہیں اس لیے اس زمانہ کے مسلمانوں کو لازم ہے کہ یورپ کے حکماء کے اقوال کی عزت کریں ؟

سوال - آپ نے تہذیب کے کیا معنی سمجھے ہیں ؟

جواب - وہی جو اخلاق جلالی اخلاق ناصری ہیں لکھے ہیں یعنی سیاست نفس سیاست منزل سیاست مدن مگر اتنا فرق ہے کہ اس زمانہ کے لوگوں نے لکھا پر کیا کچھ نہیں یورپ کی قوموں نے ان تہذیب باتوں کو بدرجہ کمال پہنچا دیا ؟

سوال - کیا تہذیب انگریزی بوٹ اور کالا کوٹ ہی پہننے میں ہے جو لوگ ہنستے ہیں اور برا کہتے ہیں ؟

جواب - ہنسنے تو ایک طاقت کی بات ہے مگر سمجھنا چاہیے کہ ہر ایک چیز کی عید اچھا

تہذیب ہے لباس اور روزمرہ کے دستورات کی تہذیب بمنزلہ بے سے ہے اور یہ سرسبز ہو
سبق تہذیب کا آگے چل نہیں سکتا *

میں نے جو دیکھا کہ ہر ایک چینی کی مجاہد تہذیب ہے اس کی چند تشلیں سنو ہندوستان میں پہلے
سب آدمی بٹی کے چراغ میں تیل ڈال کر طاق میں رکھتے تھے جس سے طاق چکنا اور دیوار
کالی ہوتی تھی۔ ہزاروں پتنگے اُس میں چپٹ کر رہ جاتے تھے اُس میں تہذیب ہوئی اور لکڑی کا
دیوٹ بنایا گیا طاق کا چکنا ہونا اور دیوار کا کالا ہونا تو موقوف ہوا مگر دیوٹ ایک ایسی بے ڈول
چیز تھی جس پر سیریں جھپٹ جرم جاتا تھا ہزاروں بوجھ چپٹ کر رہ جاتے تھے جب اٹھا کر دیوٹ
جگہ لجاؤ تو ہاتھ کالا اور چکنا ہو جاتا تھا پھر اُس میں بھی تہذیب ہوئی کپتیل کا دیوٹ بنایا اور
فٹیل سوز اُس کا نام رکھا اُس میں بھی وہ سب نقص تو رہے مگر اتنا ہو کہ آٹھویں دسویں روز
سلیو والے گھروں میں بھول ڈال کر اوٹھ کر صاف کر لیتے تھے اب حکمران یورپ نے اُس کی
آؤ زیادہ تہذیب کی۔ لٹنپ نکالا جس کا تیل سب چھپا ہوا ہے ایک کُل کے ہلانے سے بیتی
اور تلے چڑھ اُتر آتی ہے پھر روشنی کی چیز میں ترقی کی کراسین کا تیل نکالا جس میں مطلق
چمکانی نہیں پھر اُس سے بھی بڑھ کر گلاس نکالی کہ وہ صرف ایک ایسی ہوا ہے جو نظر بھی آتی
ہے مگر نہایت عمدہ بغیر تیل جی کے جلتی ہے اور ایک آؤ قسم کی روشنی نکلتی ہے جو ان
سب سے بڑھ کر ہے پس یہ تمام درجے جو میں نے بتائے چراغ کی تہذیب کے تھے اگر چاہے
ملک کے لوگوں سے کہا جاتا کہ چراغ میں تہذیب کرو تو وہ اپنی نادانی سے ہنستے اور کہتے
کہ چراغ میں کیا تہذیب ہوگی تہذیب کی باتیں تو اوپر ہی طرح وہ لوگ بھی جن میں جو یہ بات
کہتے ہیں کہ لباس نشست برخاست میں۔ کھانے پینے میں کیا تہذیب ہے۔ تہذیب کی
باتیں تو اوپر ہیں *

دیکھو ہندوستان میں بیٹھنے کی چیز پڑھتی تھی کرسیاں اور کرسیاں کی تہذیب نہیں چڑھے
کی جامدانی تمام ہندوستان میں عکس چیز گئی جاتی تھی۔ اب چڑھے کے کجس اور انواع اقسام کے
بوٹ مینتو اور بیگ اُس کی تہذیب ہے کاٹ کے صندوق سب استعمال کرتے تھے اس کی
تہذیب خاندانوں دارالماری ہے جس میں سب چیز علحدہ علیحدہ احتیاط سے رہتی ہے *

ہندوستان میں توڑہ دارمندوق اور اخیر کو پتھر کلا کے شیر تھپتھے۔ اب کھینے کو اُس کی
تہذیب ہو کر کسی کسی عکس بندوقیل اور عجیب و غریب طے پنا جادہ ہوئے ہیں آپ نے پسند ہی

کی طرف سے بھرنے والی بندوبستیں جن کا کاروس خود آتا جاتا ہے اور چھوٹے کے بعد خود گر پڑتا ہے اور بغیر رنجک اور پٹا خد لگائے چل جاتا ہے +

آپ ہندوستانی گاڑی اور کچھ وقت پر ضرور سوار ہوئے ہیں جس میں بھیجا بک ابل جاتا ہے اسکی تہذیب گجپی چرٹ ہے اور اس وقت ریل سب سے اعلیٰ ان کی تہذیب کا درجہ ہے پس ان نا تہذیب چیزوں کا استعمال تہذیب ہے یا تہذیب چیزوں کا +

سوال - بے شک ان تہذیب یافتہ چیزوں کا استعمال تہذیب میں داخل ہے اور روز بروز تمام قوموں میں اور مسلمانوں میں ان کا استعمال ہوتا جاتا ہے مگر بوٹ اور کوٹ پتلون پہننا اور میز گرسی پر چھری کا بیٹے سے کھانا خاص انگریزوں کا دستور ہے بلکہ ان کی تقلید کر لیا ضرور ہے جناب پیغمبر خدا صلم نے ٹھہری کانٹے سے نیز پر بٹیکر نہیں کھایا علاوہ اس کے جو لوگ ایسا کرتے ہیں ان کی نسبت علماء من تشبہہ بقوم کی دلیل سے کفر کا فتوے دیتے ہیں +

جواب - آپ نے تو بہت سی باتیں گڈ ٹڈ کر دیں مگر سب کا الگ الگ جواب دینے +

انگریز اس دلیل سے تو میز گرسی پر کھانٹے ٹھہری سے نہیں کھاتے کہ حضرت عیسیٰ یا حوارین نے اس طرح پر کھایا ہے پھر آپ کیوں نیا وی بڑا فو کی باتوں میں جناب رسول خدا صلم کا ذکر لاتے ہیں جو حالت اور جو طریقہ زندگی اور گزند اوقات اور کھانے پینے کا جناب رسول خدا صلم کا تھا وہ کسی کا ہے جو کچھ میزیں آپ کھاتے ہیں اور پیتے ہیں اور ڈوری سے کھینچے ہوئے پٹیاں پر سوتے ہیں اور چار چار جھالدار تکیہ اور دھر دھر ہوتے ہیں اور دو دو گل تکیہ اس پر بیٹھیں ان پان بازی ہوتی ہے دو گوشہ پلاؤ ویش ہوتا ہے کبھی جناب رسول خدا صلم نے بھی ایسا کیا ہے پس ایسی باتوں میں آنحضرت صلم کا نام مبارک لیتے ہوئے بلکہ شرم کرنی چاہیے۔ ہمارا منہ اس لائق نہیں ہے۔ یہ سب امور دنیاوی ہیں عقل و حکمت سے علاوہ کہتے ہیں دینِ ختم ہے ان کو تو حلق نہیں ہے ہم کہتے ہیں کہ تم انگریزوں کی تقلید کرو بلکہ نیا وی باتوں میں جو کل کے نزدیک بہتر ہو اس پر چلو +

آپا و تمام ہندوستان کے لوگ انگریزوں کا بنایا ہوا کپڑا پہنتے ہیں کیونکہ وہ نہایت عمدہ ہوتا ہے لباس سے دو چیزیں ملتے ہیں۔ ایک کپڑے کی جھلکی جس کا لباس بنایا جاتا ہے دوسرے لباس کی قطع پہلی بات کو تو آپ قبول کرتے ہیں کہ انگریزی کپڑے سے بتر کپڑا نہیں ملتا گریزی

لباس کی جو قطع ہے اُس سے بہتر کوئی قطع بھی نہیں جس طرح کہ خدا تعالیٰ نے انسان کے بدن کو بنایا ہے اُسی طرح انگریزی لباس کی قطع ہے اور یہی سبب ہے کہ انگریزی لباس ہر عضو کے موافق اور بدن میں ٹھیک چپت ہوتا ہے برخلاف ہندوستانی لباس کے کہ ایک اُس کی قطع بھی اعضا و بدن کے موافق نہیں ہے پس اس طرح پر لباس کی قطع کرنا بھی ایک بصوت ہے جس طرح کہ ہندو اُردو آدمی کپڑے کی صنعت کو پسند کرتے ہیں اسی طرح ہندو سے آدمی قطع کی صنعت کو بھی پسند کرتے ہیں *

یہاں تک گفتگو ہوئی تھی کہ مجیب صاحب نے ایک کتاب اٹھالی اور کھول کر دکھایا کہ تصویر سلطان عبدالعزیز خان جو مقررہ دم کی ہے اور یہ تصویر پیکس شہنشاہِ روس کی ہے اب بتاؤ کہ ان دونوں کے لباس میں کیا فرق ہے۔ چند منٹوں کے بعد سلطان عبدالعزیز خان سلطانِ مال کی تصویر دکھائی یہ تصویر اُس وقت کی تھی جب وہ لندن گئے تھے پھر ایک ورق اٹ کر آرمیل پاشا خدیو مصر کی تصویر دکھائی پھر عبدالسلام پادشاہِ مراکو کی تصویر دکھائی کہ سب انگریزی قطع کا لباس کوٹ پتلون پہنے ہوئے ہیں اور کتاب تمام مسلمان ملکوں کے سرداروں اور امیروں نے بھی لباس اختیار کیا ہے۔ یہ سب کافر ہیں۔ غور فرمادے *

ایک اور صاحب جو وہاں بیٹھے ہوئے چپکے چپکے باتیں کر رہے تھے بول اُٹھے کہ صاحب جس حالت میں سلطانِ روم اور تمام مسلمان بادشاہ اور اُمراء کے اُمراء اور وزراء ایسا لباس پہنتے ہیں جہاں بڑے بڑے علماء بھی موجود ہیں اور خود سلطانِ عادل کا مرتبہ محمد سے فائق ہے تو انہیں اس بحث کرنا محض فضول ہے *

سوال۔ صاحب یہ سب سچ مگر کیا کچھ ہندوستان کے ملاوتمی شبہہ بقوم کا فتوے دیکر کافر بنائے دیتے ہیں؟

جواب۔ جناب یہ ملانہیں ہیں بلکہ کٹھ ملا ہیں یہ ترجمہ درختار کا جسکو مولوی محمد حسن نے چھاپا ہے موجود ہے حنفی مذہب میں یہ کتاب نہایت معتبر ہے اور اسی پر حنفی مذہب کا مدار ہے اس کی جلد اول صفحہ ۲۷ میں یہ عبارت لکھی ہے کہ ”مشابہ ہونا اہل کتاب سے

ملہ اس بادشاہ کے وقت سید محمد خاں کے کسی دوست کی مدد سے حاضر تھے وہ بول اُٹھی کہ اچھی بہ تعلیق مسلمانان سید محمد خاں نے بھی یہ لباس اختیار کیا ہے ۱۲۔ مہتمم *

ہر چیز میں کردہ نہیں مثلاً کھانا اور پینا اور دوسری ضروریات مدنی مسلمانوں اور اہل کتاب کی یکساں
 ہیں تو مشابہت سے کچھ پرچ نہیں بلکہ بری بات میں مشابہت مکروہ ہے "علاوہ اس کے
 احادیث شریف میں بھی آیا ہے کہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اورنگوں کا لباس پہنا ہے یعنی
 جیسے شامیر دہبہ رومیہ اور کسروانیہ اور قبائے فروج جس کا پیچھے سے دامن چاک تھا زین تن
 مبارک فرمایا ہے اور انہی لیلوں سے علماء روم نے فتوے دیا ہے ہندوستان کے کچھ ملا
 اگر تعصب سے اپنی آنکھیں بند کر لیں تو اس کا کیا علاج ہے۔ بعد اس کے کتاب فتوح مصر
 اور فتوح الشام کھولی اُس میں لکھا تھا کہ حضرت خالد رضی اللہ عنہ طلحی لباس حاکم علیک کا
 پہننے ہوئے تھے پھر کمریائے سعادت نکالی اُس کے رکن سوم اصل دم میں لکھا ہوا تھا کہ
 جناب سلطان الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے کفار جو کپڑا ہدیہ بھیجے آپ اُسے بھی پہن لیتے صحابہ کبار
 بھی جو کپڑا کفار کی لوٹ میں پاتے بے تکلف پہن لیتے ۛ

ایک صاحبِ ضرین میں سے بول اُٹھے کہ جب ہندوستان کے بہت لوگ متفق ہو جائیں گے
 تب قدیم لباس چھوڑا جاویگا اور نہ قدیم چال چھوڑی جائے گا ۛ

صاحبِ فحاشی نے کہا کہ حضرت ہزار عاقل تو ایک بات پر متفق ہو جاتے ہیں مگر جاہل و بھی
 ایک بات پر متفق نہیں ہوتے۔ ہندوستان میں تو بہت باطلہ بات ہیں ممکن نہیں کہ ایک بات
 پر گو وہ کسی ہی اچھی ہو چند شخص متفق ہو جائیں ایک زمانہ تھا کہ کھڑکی دار پٹری اور گھیر دار جاس
 اور گھیتہ جوئے کا رواج تھا پھر غریب بھی پہننے لگے اور رنگ برنگ کے حیرے اور
 لپٹواں تباہی باندھنے لگے پھر دو پٹری ٹوپی اور چھ کلیا اگر کھا اور غرارہ دار پا جامہ
 شروع ہوا کسی کپڑی نے یہ لباس نہیں شروع کیا تھا کسی ایسے شخص نے اُسکو جاری کیا دیکھا بھی
 سب کرنے لگے مگر جو لوگ جامہ درنیر پہننے کے عادی تھے وہ ان لوگوں کو ہزاروں نام
 رکھتے تھے اور بُرا بھلا کہتے تھے پھر چند روز کے بعد انہیں جامہ پہننے والوں نے اُس
 لباس کو پہنا اور ان کی اولاد نے تو بالکل اُسی کو اختیار کر لیا اب اگر کوئی جامہ پہن کر نکلے تو
 لڑکے تالیاں بجا کر بھیچے پڑ جائیں میرا لباس دیکھئے کہ اگرچہ ہندوستانی لباس سے کسی قدر
 فرق ہے مگر انگریزی قطع کا بھی نہیں ہے صرف قدیمی لباس میں کسی قدر ترمیم کی ہے خفتان
 ایک قدیمی لباس ہے اُس کا طول نصف قد کی برابر رکھتا ہوں کلیاں جو بغلہ بدستور
 ہندوستانی قطع کا ہے اکثر وہ میں صدی کا سناڑ لگا ہوا ہے بعض میں بٹن ہیں اور بعض

پیٹ واپس دونوں طرف سینہ پر اور پشت پر دو پنجہ چوڑی لمبیٹ ہے یہ خاص ترکوں کا پہنا
ہے اور کہ کی ٹپی بھی ترکوں کا دستور ہے اور پاجامہ مولیٰ وضع کلبے باریک کپڑہ سبب نفوذ
کرنے سر و گرم ہوا کے انسان کے لیے مضر ہے اس لیے غف کپڑی کی پوشاک بنانا بہوں
جائزے میں بانات اور کشمیر کا لباس پہنتا ہوں ۛ

سوال - ہندوستان میں جو لباس توجہ میں کیا جڑلی ہے اور اس میں تبدیل اور
تہذیب کی کیا ضرورت ہے ۛ

جواب - آپ کو گاڑی اور رتھ کے بدلے چرٹ اور بچی رکھنے اور ڈیوٹ اور فیتیل سوز
کے بدلے لمپ اور فانوس جلاسنے کی کیا ضرورت ہے صرف اُن کی ٹمگ کی کے سبب سے
تبدیل کی گئی ہے پس لباس کے تبدیل کرنے کی بھی ضرورت ہے ڈھیلا لباس آدمی کو
چست نہیں کھتا اور جاڑے میں رضائی یا دوشالہ میں لپٹ کر آدمی آدمی نہیں رہتا بلکہ ایک
گٹھری ہو جاتا ہے ۛ

مکان نے کہا کہ اس میں کچھ شکاف نہیں کہ ڈھیلے لباس اور چست سب طرح سے چھا ہوتا
ہے سواری شکاری میں بھی فائدہ دیتا ہے مگر یہ تو فراموش کر گئے کہ ٹمگ سے کھانے کی کیا
ضرورت ہے بلکہ خلاف سنت ہے اور اقمہ سے کھانا سنت ہے ۛ

جواب - اقمہ سے کھانا سنت ہو کہہ نہیں ہے جس کے ترک میں گناہ ہو آپ
ہزاروں کام سنت ہو کہہ کے خلاف کرتے ہیں اور کچھ خیال بھی نہیں کرتے مگر اقمہ سے کھانے
کی سنت آپ کو یاد ہے جناب خلیفہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں چالیس چالیس روز تک چھوڑ
اور پانی کے سوا اور کچھ نہ ہوتا تھا جو کی بغیر چھنے آٹے کی روٹی اکثر نوش فرماتے تھے مگر آپ
روزمرہ تو رمل اور پلاؤ اور تنجن بریلی فرغ فرمائی وغیرہ مرغ سے مرغی کھانے نوش فرماتے
ہیں کبھی مسنون کھانا کھانے کا خیال نہیں آتا مگر کھانے کے مسنون طریقہ پر بحث ہوتی
ہے اور وہی ٹھیک مثل آپ پر صادق آتی ہے جو حامی اسلام سید احمد خاں نے کہی ہے کہ
کھانے فرعونی اور طریقہ مسنون - ایک طرف دس انگریز اور ایک طرف دس مسلمان اور ایک طرف
دس ہندو کھانا کھانے کو بٹھا دو کہ اپنے اپنے طریق پر کھاویں اور تمہارے دل میں جو باتیں
سُلی ہوئی ہیں اُن کو تھوڑی دیر کے واسطے علیحدہ طاق میں کھدو اور مورخوں کی آنکھ سے
بلا تعصب دیکھو کہ تینوں قوموں میں سے کس کے طریقہ میں نفاست اور صفائی ہے میرے

تین چار دست ایک انگریز کے یہاں مہمان ہوئے ایک اُن میں سے سرگٹھ ہوئے مولوی صاحب
 بھی تھے انگریز اپنی میز و کرسی پر یہ تینوں اُس کے سامنے فرش پر بیٹھے اور کھانا کھانا شروع
 کیا مولوی صاحب کے ہاتھوں پر شوربا بہنے لگا اور وہ بار بار چائٹنے لگے یہ دیکھ کر وہ انگریز
 پہلے تو ہنسا آخر اُس کو استعذار گھنٹی کی کہ کھانا چھوڑ کر کمرے سے باہر نکل گیا جیسا آپ ہندوؤں
 کو ننگے بدن چوکے میں بیٹھا دیکھ کر اُن کی طرز و روش پر حقارت سے ہنستے ہیں ایسا ہی انگریز
 ہلوگوں کے کھانے کے طریقہ کو حقارت کی نظر سے دیکھتے اور اُس پر ہنستے ہیں اور کھانے والوں
 کو گنوار کہتے ہیں +

مہمان نے کہا یہ تو آپ نے سچ فرمایا کیونکہ جب کئی مسلمان باہم کھانا کھانے بیٹھتے ہیں۔ تو
 اُن میں سے بعض ایسے غلیچے بن سے کھاتے ہیں جس کو دیکھ کر نفرت آتی ہے انگلیاں شوربہ
 سے بہرتی جاتی ہیں اور وہ چائٹے جلاتے ہیں پلاؤ میں شوربہ ہاتھ سے ملائے ہیں اور اُسی
 لٹعڑے ہوئے ہاتھ سے اُس کو کھاتے ہیں چاروں انگلیوں سے فنی کے سٹرپے بھرتے
 ہیں جی تو چاہتا ہے کہ میں بھی پھری کاٹے سے کھایا کروں مگر لوگوں کے بُرا کہنے سے ڈر
 لگتا ہے +

جواب :- یہ آپ کا خیال ٹھہرے لوگوں کا یہ دستور ہے کہ پہلے تو ایک شخص پر پھنسا
 کرتے ہیں اور پھر آپ بھی ویسے ہی ہو جاتے ہیں +

سوال :- انگریزوں کے ساتھ کھانا کھانا کیسا ہے ؟

جواب :- انگریزوں کے ساتھ کھانا خدا اور رسول کے حکم سے جائز ہے قرآن شریف
 میں صاف حکم موجود ہے طعام الذین اذوا لکتاب حل لکم اور خود جناب پیغمبر خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسات زینب یہودیہ
 کی دعوت کھائی جس نے گوشت میں زہر ملا یا تھا چنانچہ اُس ہر کے اثر نے بہت سی
 تکلیف جناب رسالت اب کو دی تو یہی یہودیوں نے دعوت کی ہے اور آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے قبول فرمائی ہے اور جب کبھی جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اور اپنے عہد خلافت
 میں حضرت عمر رضی اللہ عنہما اہل کتاب یعنی یہودیہ یا نصاریٰ سے صلہ کرتے تو شراب و صلہ میں یہ شرط
 بھی اُن سے قبول کراتے کہ جو کوئی مسلمان اُن کے یہاں جاوے اُس کی مہمانی اور دعوت
 کیا کریں حضرت ابو بکر صدیق کے عہد خلافت میں جب حاطب بن ابی لیثی کے معوق

بادشاہ مصر کے پاس گئے جو نصرانی تھا اور دسترخوان بچھا لیا اور اُس پر سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا بچھا لیا اور سب کھانے پر بیٹھے تو حضرت عاقل سے کہا گیا کہ تم بھی کھانے میں شریک ہو انھوں نے انکار کیا تب بادشاہ نے مسکرا کر کہا کہ میں جانتا ہوں جو تم پر حلال ہے اس لیے سوائے گوشت پرندوں کے کوئی اور چیز حرام مجھ کو نہ کھلا دیئے عاقل نے جواب دیا کہ میں سونے چاندی کے برتنوں میں نہیں کھاؤں گا اللہ تعالیٰ نے اُن کا وعدہ مجھ سے جنت میں کیا ہے پس بدل دیا انھوں نے کھانا مٹی کے برتنوں میں اور حضرت عاقل نے کھانا کھا لیا اور ہمیشہ سے ہمارے سلطان روم اور جدید مصر اور شاہ ایران اور اُن کے امراء اور رعایا ہر کوئی اہل کتاب یعنی انہیں انگریزوں اور یہودیوں کے ساتھ کھاتے ہیں اور کچھ پرہیز نہیں کرتے ۛ

سوال - اہل کتاب اس سورہ کا گوشت کھاتے ہیں اور شراب پیتے ہیں تو پھر کیونکر ہم اُن کے ساتھ کھا سکتے ہیں ۛ

جواب - یہ کوئی بات نہیں ہے اہل کتاب ان پسندوں کا استعمال غیر خدا صلے اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی کرتے تھے اگر اُن کے استعمال کی وجہ سے اُن کے ساتھ حلال چیزوں کا کھانا جائز نہ ہوتا تو قرآن شریف میں اُن کے کھانے کی حلت کا حکم نازل نہ ہوتا اور جناب رسالت مآب کبھی کسی یہودی یا نصرانی کی دعوت قبول نہ فرماتے اب ہندوستان میں بھی ٹاٹ وغیرہ بعض ہندو قومیں سو رکھاتی ہیں اور کایہ کثرت سے شراب پیتے ہیں اور بندو گائے کا پیشاب بھی پاک سمجھ کر پی لیتے ہیں درہم دیکھتے ہیں کہ کوئی مسلمان اُن کے گھر کا اور اُن کے ٹاٹ کا پکا ہوا کھانا کھانے میں کچھ بھی کراہت نہیں کرتا ۛ

سوال - میں نے سنا ہے کہ جو تاپینے نماز پڑھنا گناہ ہے اور آپ بوٹ پینے بیٹھے ہیں کیا اسی طرح آپ نماز بھی پڑھ لیتے ہیں - آپ نے کس سے سنا ہے کہ جو تاپینے نماز پڑھنا منع اور گناہ ہے - لوگوں کی زبانی سنا ہے ۛ

جواب - آپ نے رواجی مسلمانوں کی زبانی سنا ہوگا جو احکام دین پر ہم درواج کو مقدم سمجھتے ہیں درنحوا میں صاف لکھا ہے سجد میں جانے والے کو چاہیے کہ اپنے جوتہ کو دیکھ جائے کہ کہیں نجاست سے آلودہ تو نہیں ہے اور جوتہ اور روزہ پہن کر نماز پڑھنا بشرطیکہ وہ طاهر ہو افضل ہے اور وجہ فضیلت کی یہ ہے کہ طہرائی نے ایک حدیث اس معنی میں کی روایت کی ہے

کہ جوتوں کو پہن کر نماز پڑھو اور بیوہ کی مشابہت مت کرو یا شامی نے البتہ لکھا ہے کہ جوتا پہن کر مسجد میں جانا اس زمانہ کے عرف میں داخل ہے ادبی ہے اور سجدہ کے فرش کی آلودگی کا خوف ہے مگر یہ تو فرمایا ہے کہ جناب پیغمبر صلعم کا حکم واجب التعمیل ہے یا شامی اور عراقی کا۔ شامی در مختار کا شامی بھی ہے اگر اُس نے اپنی رائے یا زمانہ کا دستور دیکھ دیا تو وہ اصل شریعت کا حکم نہیں ہو سکتا اُس دستور کے قائم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جناب پیغمبر صاحب کے زمانہ میں بے فرش بچھائے کا دستور نہ تھا۔ مگر جب مسلمان عرب سے باہر نکلے اور شام اور مصر اور ایران فتح کیا تو اپنی پرانی طرز معیشت کو چھوڑ کر اچھے لباس پہنے اور عمدہ فرش مکانوں میں بچھانے لگے اُس فرش کو صاف رکھنے کے لحاظ سے پیادہ پھرنے کے بعد جوتا اُتار کر فرش پر آنے اور میٹھے کا دستور ہو گیا دوسری دستور مسجد میں بھی جاری ہو گیا مگر خلفائے بنی امیہ کے اُن اس کا رواج نہیں ہوا اُن کے رد و رد جوتا یا موزہ اُتار کر جانا بے ادبی میں داخل تھا مجھ کو آپ دیکھتے ہیں کہ اس کمرہ میں فرش ہے اور قالین بھی بچھا ہے چپیر میں بوٹ پہنے بیٹھا ہوں جب نماز کا وقت آتا ہے تو اس طرح بوٹ پہنے ہوئے نماز پڑھ لیتا ہوں ۛ

مہمان نے کہا اب مجھ کو یقین ہوا کہ جو کہ چھ عت عام میں مشہور ہے محض غلط ہے اور وجہ اس غلطی کی یہی ہے کہ لوگ علم دین سے ناواقف ہیں تو ہاتھ میں بچھنے ہوئے ہیں مگر اب اکثر کتابیں اردو میں بتاتی ہیں کہ تو مولوی صاحب کی بھی ضرورت گھنٹی جاتی ہے اب تو میں ہی ایسا ہی کروں گا کہ مکان پر جوتا پہنے نماز پڑھا کروں گا لیکن مسجد میں حایت علم کی وجہ سے جوتا اُتار دیا کروں گا تاکہ جاہل تحاریر نہ کریں۔ میں نے کہا کہ بعض ناخواندہ جاہل اس قدر متعصب نہیں ہوتے جتنے کہ لکھے پڑھے جاہل متعصب ہوتے ہیں ۛ

سوال۔ یہ تو فرمایا کہ انگریز مذہب اور ہندوستانی نامذہب کیوں کہلاتے ہیں ۛ
جواب۔ اس بات کی تحقیق نہایت آسان ہے ایک ایسے انگریز اور ہندوستانی کے گھر میں جا کر دیکھو جو یکساں عمدہ رکھتے ہوں یا برابر تنخواہ پاتے ہوں تو تم انگریز کے بنگلے میں دیکھو گے کہ بنگلہ کے تمام اطراف نہایت صاف ہیں احاطہ کے دروازہ سے برآمدہ تک عمدہ سڑک بنی ہوئی ہے ایک چھوٹا سا چمن لگا ہوا اور خوش نما روشیں اور پٹریاں ہیں بنگلہ کے اندر ہر کمرہ میں نہایت صاف اور اچھا فرش بچھا ہے جس غرض کے لیے جو کمرہ ہے اس میں اُسی قسم کا ساز و سامان مہیا ہے میزیں اور کرسیاں اور الماریاں اور شیشہ آلات سب اپنی اپنے

موقع سے بھی ہیں تیر اور اُن کی آیا نہایت صاف اور اجلا لباس پہننے ہیں کھانے کے وقت کھانے کی میز نہایت خوشنمائی اور صفائی سے آراستہ ہوگی جو دیکھنے سے تعلق رکھتی ہے نساہا خد متکار۔ کو جوان یہاں تک کہ سائیس اور خاکروب تک لباس اور وردی سے ٹھیک اور درست ہونگے۔ بتیار اور سواری غرض کہ ہر ایک چیز نہایت نفیس اور صاف ہوگی اور ہندوستانی کے یہاں ہر چیز عکس اس کے خرابا وریلی اور اتر پاؤ گے جس کی تفصیل کو نامناسب نہیں +

سوال۔ یہ تو آپ نے صحیح فرمایا مگر نہایت صفائی سے عمدہ طرز پر رہتے ہیں گویا دنیا کی زندگی کا لطف انہیں کو حاصل ہے مگر یہ تو فرمائیے کہ ہندوستانی انگریزوں کو دیکھتے ہیں پھر کیوں نہیں صفائی سے زندگی بسر کرتے +

جواب۔ خدا تعالیٰ نے انسان میں ایک قسم کی خود بینی پیدا کی ہے جس کے سبب سے ہر ایک شخص اپنی ہر ایک بات کو گو دیکھ سی ہی بُری کیوں نہ ہو پسند کرتا ہے اور دوسروں کی باتوں کو گو دیکھ سی ہی اچھی کیوں نہ ہو اچھی نہیں جانتا دیکھو جیسی اپنے کالے رنگ موٹے ہونٹ بیڑے کے سے بالوں کو سمجھ اور خوبصورت سمجھتا ہے میں آپ کو ایک مثال سے اسی بات کو سمجھاتا ہوں آپ قوم ڈھیر کے لوگوں کے پاس جلیے جو بالکل غیر عمدتہ بلکہ وحشی ہیں اور اُن کو سمجھائیے کہ تم بھوس کے نہایت خراب جنمو پڑو ہیں رہتے ہو ایک لنگوٹی باندھے ہو اسباب خانداری تمہارا نہایت خراب ہے زمین پر پھسکرا مار کر بیٹھے ہو اس سبب سے تمہارا بدن میلایا ہے تمکو چاہیے اچھا مکان بناؤ اچھے کپڑے پہنو اپنی اولاد کو علم پڑھاؤ پاک صاف رہو تو وہ لوگ آپ کی ان باتوں کی ہنسلی تراویں گے اور سمجھیں گے کہ آپ کو جنون ہو گیا ہے اور یہ جواب دیں گے کہ ہماری موجودہ حالت بزرگوں سے ایسی ہی چلی آتی ہے یہی بہت اچھی ہے اگر آپ اُن کی طرز معیشت اور دستوروں کی کچھ بُرائیاں بیان کریں گے تو آپ کو دھکے اور گالیاں دیکر نکالیں گے کچھ بھی نہیں سنیں گے۔ مگر انہیں میں سے ایک نوجوان ڈھیر کو پولیس میں کانسٹیبل مقرر کرو اور اسکو اُردو لکھنا پڑھنا حسب دستور پولیس کے سکھاؤ تو اُس کو وردی کے پہنے رہنے سے چند روز میں ننگے پھرنے کی عادت چھوٹ جاوے گی اور کچھ مضابطہ فوجداری بھی یاد کر لے گا اس کے بعد وہ ہیڈ ہو جاوے یہاں تک کہ ان پکڑی کے عمدہ پررتی پاوے اور کچھ انگریزی پڑھ لے تب اُس سے آپ نہایت کریں کہ جب تم تمہارے گھر کو سمجھانے گئے تھے تو تم اور تمہارے بھائی برادر اپنی موجودہ حالت کو

اجھا پھلتے تھے اور اب تم عمدہ لباس پہنے ہو عمدہ اسباب رکھتے ہو عمدہ مکان میں رہتے ہو اور اب
 کہو کیا کہتے ہو تو آپ عین فرادیں کردہ ضرور کہیں گے کہ محمد کو اس وقت قتل اور تینہ نہ تھی میرے محل برادری
 سب اہل حق اور جاہل ہیں وہ حالت کسی طرح اچھی نہیں ہو سکتی عمدہ حالت یہی ہے جو آپ میری ہے
 اب میرا ارادہ ہے کہ مال کا قانون یاد کر کے تحصیل داری کا امتحان دوں صاحب کلکٹر میری
 کلرگز داری سے نہایت خوش ہیں فوراً تحصیل دار کر دیں گے اور امید تو یہ ہے کہ پھر چند روز
 میں ٹپٹی کلکٹر ہو جاؤں گا +

ہم انہوں نے کہا کہ فی الواقع یہ مثال تو آپ نے بہت ہی ٹھیک بیان کی بیشک یہ جنات
 اور نادانی کا سبب ہے جو ہم اچھی باتوں کے حاصل کرنے سے انکار کرتے ہیں اور اپنی موجودہ
 خرابیات کو اچھا جانتے ہیں +

میں نے کہا کہ تمام مسلمان ترک روم اور شام اور مصر اور تونس وغیرہ کے مدت سے بیدار
 ہو چکے ہیں اور ملکوں کے مسلمان بھی بیدار ہوتے جاتے ہیں مگر ہندوستان کے مسلمانوں کا حال
 کمال افسوس کے قابل ہے کہ یہ خواب غفلت میں کئی نیند میں پائٹوں پھیلے سوتے ہیں پرچہ
 تہذیب الاخلاق ان کو جگاتا ہے مگر جیسے سوتلہ ہوا غافل آدمی جگانے والے سے ناراض ہو کر
 لاتیں مارتا ہے برا کہہ ان کے بھی جو کچھ موعظیں آتا ہے کہتے ہیں مگر آنکھیں نہیں کھولتے
 ہا جن لوگوں کی نیند بہت غفلت کی نہیں تھی وہ بیدار ہو کر کوشش کرنے لگے ہیں اور
 انہوں کو جگاتے ہیں +



مضمون مولیٰ محمد ذکاۃ احصاء

ریویو

منتہی محمد ذکاۃ صاحب کا لکھا ہوا

کیا مبارک دن عید کا یکم شوال ۱۳۲۸ھ نبوی اور ۲۸ جمادی الثانی ۱۳۲۸ھ تھا کہ ایک دانشمند باغبان نے اپنے دست مبارک سے ہماری قوم کے لیے اس سرزمین ہند میں تہذیب و اخلاق کا بیج بویا کہ پہلے کبھی بویا گیا تھا۔ ادیس کی آبیاری کی جانفشانی سے کی کہ وہ جلدی سے زمین میں سے پھوٹا اور سبز کوئیل اور ہرے پتے جھٹ پٹ نکل آئے۔ اور شہر کوٹھنے کھل کر گل ہوئے۔ اور ہزاروں بلبلوں کے جھگمٹ اس پر جمع ہوئے۔ اور انہوں نے اپنے شیریں نغموں کا ایسا شور اور غلغلہ مچایا کہ وہ لوگ جو غائب غفلت میں ایسے پڑے ہوئے تھے کہ خواب بھی نہیں دیکھتے تھے جاگ اٹھے اور اس نغمہ سرود سرائی کے سننے میں ایسے دل جان سے صرف ہوئے کہ پھر ان کو خواب غفلت نہ آیا۔ اور ہر کانوں کے لطف کا یہ سامان ہوا یہی تھا کہ اور زبان کی حکیمتوں کے لیے اس درخت کے نور سے چلی آمو جو ہوئے۔ ان پھلوں میں وہ فرہ تھا کہ جن کی زبان کا ذائقہ جوں سے بچھا ہوا تھا ان کو بھی ایسی لذت آتی تھی کہ کبھی ان کا جی نہ بھرتا تھا۔ یہ سب کچھ تھا مگر جس سرزمین میں یہ درخت لگا تھا وہ پھر ملی تھی۔ اور وہاں صحر اور طوفان ابھی اکثر آیا کرتے تھے۔ اس لیے درخت کے سر پر اور شاوا ب کھنے میں باغبان کو مشقت شاق اٹھانی پڑتی تھی۔ ہر وقت تردد اور فکر رہتا تھا کہ کس طرح اس کے جھٹکے میں میرا یہ پلا پایا نو نال آجاکو آخر کا اپنی تجربہ کار و پزیر سال و دراندیشی نے غبان کو یہ خیال آیا کہ میں کب تک اس پھر ملی زمین میں اپنے درخت کو تو رہنا نہ اور میرا بکھوں گا اور طوفان دے سے چلانے کے لیے چلیں گا۔ بہتر ہے کہ میں خود ہی اس درخت کو جڑ سے کھینچوں اور اس کو سکھائوں اور اس کی نایاب لکڑی کو اپنی قوم میں تقسیم کروں اور وہ کا پیکری اور صناعتی بناوٹوں کے جس سے نہایت کام کی خوبصورت خوبصورت چیزیں تراش تراش کر بنائیں اور اس سے فائدہ اور حفظ اٹھائیں۔ سو اے اس کے امت خست کہ سچ بھی ایسے پھل تھے ہیں کہ وہ باغبان ان کو لگا کر اپنی قوم کو اس سے مست کرینگے۔ غرض اس نے یہ سوچ کر کہ اگر میں ہزاروں کو اس لکڑی کی مدد مل چیزیں بنانی سکھائیگا اس کے

کائنات کا قصد کیا تاکہ جو رحمت سے پرورے فائدے سے حاصل ہوتے ہیں وہ سب اُس کی قوم کو حاصل ہیں۔
 غرض کہ خدا تعالیٰ وہ دن کرے کہ یہ باغبان اپنے منصوبہ بزرگ شروع دیکھیں اور اپنے رحمت کی بکری کی سڈول
 ترشی ہوئی چیزوں سے اپنی قوم کو آراستہ پانچے جس وقت کہ یہ مزاج یہاں بویا گیا تھا تو کوئی نہیں کہہ سکتا
 تھا کہ اس کا کیا رنگ ہوگا۔ اور یہ کیسے پھل پھول لاویگا اور کیسے شکر خفے کھلاویگا۔ مگر اتنا تو وہ ناشاوت
 سات برس کا ہر ابرار پھولا پھلا رحمت کھڑے پھل نظر اُس کے برگ کی کیفیت بتا سکتے ہیں اور کہہ سکتے
 ہیں کہ اُس سے کیا کیا ثمرے پیدا ہوئے۔ اور اُنھوں نے کن کن شیریں زبانوں کے کام وہ دان کو شکر
 سے پُر کیا۔ اور کن تلخ کاموں کو جو غفل سے یا وہ کڑوی معلوم ہوئی اُس کے رگ ریشہ کس کس طور سے
 لوگوں کے لہو میں پھیل کر مضمون طر کر گئے۔ اور اسکی ڈالیاں کہاں کہاں پھیلیں۔ ان سب باتوں کے
 دیکھنے کی مجھے فرصت نہیں ہے مگر میں تو مختصراً دیکھتا ہوں کہ اُس کے سایہ تلے اُر دو زبان کے علم اُٹھانے کی جو بحر
 نشوونما پایا۔ اور خیالات انھوں کے کہ یہ بحر اُس کے پھلوں کے کھانے سے پروردہ ہوئے۔ اگرچہ یہ دو باتیں
 مختلف رنگ کی معلوم ہوتی ہیں مگر حقیقت میں یہ ہم رنگ ہیں اُس لئے کہ خیالات میں اور الفاظ میں ایک قدرتی
 پیوند ہے کہ وہ مجدا نہیں ہو سکتا۔ خیالات ہی الفاظ کو زبان سے نکالتے ہیں اور الفاظ ہی خیالات پیدا
 کرتے ہیں۔ وہ ایک ہی چیز ہے کبھی زبان میں جہی جہی کہیں زبان میں۔ وہ زبان سے نکلتی ہے زبان میں
 جاتی ہے۔ اور زبان سے نکلتی ہے زبان پر آتی ہے۔ غلام اُس اور کی تعزیر کیا ہے کہ ہر قوم کا علم ادب اور
 انشا اُس قوم کے خیالات اور اخلاق کا آئینہ ہوتا ہے۔ جب کوئی قوم اپنی کے گڑھے میں گرتی ہے اور
 حدش و عشرت اور کالمی اور سستی کے نشہ میں مبتلا ہوتی ہے تو اُس کے سائے علم ادب میں بُری باتیں رچ
 جاتی ہیں چنانچہ جب ہندوستان میں اہل اسلام کا تنزل شروع ہوا ہے تو اُن کی زبان کے سائے علم ادب
 کی کت ابوں میں لائے عاشقانہ غزلوں۔ داسوختوں۔ جہتِ عیبیوں۔ جو کہ قطعوں۔ بے سود قصیدوں
 کہانیوں کی مشنوں کے کچھ تو نہیں ساری بہت شاعرانہ اور جوت اور ذہانت طبع انھیں مضامین میں صرف
 ہوتی ہے۔ رات دن انہیں میں ٹانٹاں مضمون ہتی ہے۔ شاید کوئی کتاب نزل اور ذہانت سے خالی ہوگی جس میں
 عورتوں کے طعنے مینے اور لوندوں کی کالم کا کوچ نہ ہوگی۔ جن کی نسبت عازنِ غراب و جوانوں کو ان مضامین
 میں لطف آجاتا ہے وہ تو مجنون بن کر قصوں و نواد کو بھی مشتعل ہوتے ہیں بات کرنا چاہتے ہیں۔ سوائے اسکے
 اخلاق کے بد ہو جانے کے جب سے جن الفاظ کا مضمون نیک ہی ہوتا ہے اُس کے لئے بھی مینے تازہ وہ گھڑ
 لئے جلتے ہیں کہ جن کے اُن کا مضمون بھی بد ہو جاتا ہے۔ ہزاروں الفاظ جن کے معنی تھکے لاپاک
 تھے اس نے زبان میں طبع اُن کے اُن کے معنی میں تسلیم ہو گئے۔ مثلاً ایں سیکڑوں میں چنیل میں سے لکھی جاتی ہیں +

حضرت شیطان کو کہتے ہیں عدلی اور مصوم۔ بیوقوف اور سادہ لوح کہلاتے ہیں۔ ہمت پر بھیجی کا نام ہے غیلو۔ حجام اور دند کی لقب ہے۔ پاکباز۔ مہتری چھپانے کی صفاتی کہلاتی ہے۔ مولوی پڑھے ہوئے جن کہلاتے ہیں۔ تہذیبِ اخلاق کا نام تہذیبِ اخلاق رکھا گیا ہے۔ اب اس کے دو سبب ہو سکتے ہیں کہ یا تو کوکاسی ایسی نفسی نفرت لوگوں کو ہو گئی ہے کہ وہ افغان کے مسنی تبرک اور تعدد کو بھی نہیں دیکھ سکتے یا کاسی اور کاسی ان میں ایسی بڑھ گئی ہے کہ جو حضرت بنتے ہیں وہ شیطان ہی ہوتے ہیں۔ جو عدلی اور مصوم ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں وہ حق ہی ہوتے ہیں۔ عرض اخلاق اور علم ادب کی ترقی اور منزلت ساتھ ساتھ ہوتی چلی آئی ہے جو لوگ موزن بیان سے شناہیں وہ ان باتوں کو خوب سمجھتے ہیں اب ہم تفصیل لکھتے ہیں اس تہذیبِ اخلاق نے ان دونوں باتوں میں کیا کیا اپنے اثر دکھائے اور ان کے کیا کیا ثمرے اور نتیجے ملیں گے ؟

اول۔ جو بڑا اُس نے کام کیا اور حقیقت میں وہ بڑا ہی کام ہے وہ یہ ہے کہ مغربی خیالات کو مشرقی زبان میں اس خوبی سے بیان کیا ہے کہ ان کی حسانت اصل سے بھی زیادہ ہو گئی ہے بعض فاضلوں کی رائے ہے کہ اگر دو زبان میں یہ قابلیت ہی نہیں کہ مغربی خیالات اُس میں سائیں اب اس پر چھپنے خود اس کام کو کر کے کھلایا کہ مغربی خیالات خواہ کسی قسم کے ہونے وہ سبب اور زبان میں ادا ہو سکتے ہیں بشرطیکہ کوئی ادا کر نما والا لائق اور قابل ہو۔ سیارہ فاضل حبیبی ایک ہستند ادا اور مکرر ادا وایا ہے کہ وہ ان مغربی خیالات کو اپنی زبان میں اس خوبی اور بے تکلفی سے ادا کرتے ہیں اور اپنی جودت طبع اور عالی دماغی سے کوئی اصلاح یا کوئی بات اسہی زیادہ کر دیتے ہیں کہ وہ نمونہ مغربی زبان سے زیادہ تر شگفتہ اور متین ہو جاتا ہے۔ مشرقی خیالات پہلے اپنے زمانہ میں بڑی قدر منزلت رکھتے تھے مگر آج کل وہ ذلیل اور اراذل سمجھے جاتے ہیں اور جیسے معلوم ہوتے ہیں۔ جو ان میں شغل رکھتے ہیں وہ اپنی حماقت کو بڑھاتے اور عقل کو گھٹاتے ہیں اس لیے اس ملک میں بڑی ضرورت اس امر کی تھی کہ کوئی ذخیرہ مغربی خیالات کا ایسا جمع ہو کہ اُس سے ساریہ دانش حاصل ہو سوا اس پر یہی بدولت سات جلدیں جن کے قریب دو ہزار صفحہ ہونگے نہایت عمدہ کاغذ پر نفیس شپ کے چھاپ کی موجود ہیں اور ان میں بہت سے مضمون خیالات مغربی سے بھرے ہوئے ہیں ان کے سبب سے ہندوستانی اخباروں کی اور قاضی خط و کتابت کی اور نو تصنیفات ابوں کی طرز تقریر میں بڑا فرق ہو گیا ہے۔ اب تک ہندی سے لوگ اتنے اٹھائے جاتے ہیں اور بھاری بھاری غفلوں اور محوئے موشے کلہوں سے مضامین کی گردن میں ترٹتے۔ یہ وہ استعارات اور تشبیہات کی ٹھہری سے اُردو کا خون نہیں کرتے۔ شرکت افغانا جسے شہت معنی نہیں کھاتے۔ پہلے جو اس امر کے عادی تھے کہ افغان کے ٹھولوں کو

انھوں نے گونہ کا ٹھکانا بھی اُس کا سرہ نہ لیا کبھی باکبھی بدھی غرض ہی معمولی دس پانچ چیزیں ناپیں کچھ یران کو دیکھ کر دل خوش کر لیا اور کچھ خوشبو سوگھ کر دماغ کو مسطر کر لیا پھر قوڑی دیر کے بعد دیکھا تو سو اُس شری ہوئی بکے کچھ نہ تھا غرض کہ لوگوں نے لفظا کی الال بینا اُٹانی چھوڑ دی ہے اور مضمون نگاری پر توجہ کی ہے اور سید ہی سلیس عبارت عام پسند اختیار کی ہے۔ کوئی دن ایسا نہیں جا کہ ہم کوئی اخبار یا خط یا کوئی کتاب اپنی دیکھتے ہیں کہ اس پر چھ کی تحریر کا پرتو نظر نہ آتا محض بڑا اتوار کرتے ہیں کہ ہم سیاحِ خانی تحیروں سے مستفیض اور مستفید ہونے جو ایسے مضمون لکھتے ہیں محض ہٹ دھرم کرتے ہیں۔ اگر کوئی میری تحریریں کوئی غلطی بتلائے تو اُسے بھی کمدوں کریں نہ وہ نہیں سے حامل کی ہے۔ ایک گروہ لای تحیروں کا مخالف ہے مگر قاعدہ ہے کہ جرمِ قتل کوئی سچی اور سیدھی راہ پر رہنا ہی کرتا ہے تو گراہ اُس کے مخالف ہوتے ہیں۔ مگر آخر کار خود بھی اُسی پر چلنے لگتے ہیں۔ ہکو یقیناً ثقی ہو گیا ہے کہ سب خرقہ اس پر چھ کی طرزِ تحریر کو اختیار کر لینگے ۛ

دوسرا فائدہ ۵۔ پھلاس پرچہ کے نکلنے سے کوئی یہ بھی نہیں جانتا تھا کہ قوم کا مضمون کیا ہے اور وہ کیا ہوا کرتی ہے۔ قومی ہمدردی۔ قومی عزت۔ قومی محبت و مروت۔ قومی بھلائی۔ قومی خوشی۔ نہ لفظا خود اور نہ ان کے مترادف اور نہ جن پر جو دھتے کہ جن سے معلوم ہوتا کہ یہ بھی کوئی چیزیں یہاں کے انسانوں میں ملی ہیں۔ اس پرچہ کا کوئی نمبر کیا شاید کوئی مضمون خالی ان عمدہ باتوں سے نہیں۔ اور مضامین کے ادا کا سیدھا اور صاف طریقہ اختیار کیا گیا اور اُس پر تاثر زبان میں بلاغت فصاحت کے ساتھ ادا کیا گیا کہ وہ لوگوں کی خاطر نشان اور دل نشین ہو گئی۔ سیکڑوں لاس قومی جوش سے بھر گئے۔ اخباروں کے اخبار قومی مضامین سے پُر ہو گئے۔ خانگی خلوا کتابت میں سلسلہ دار تحریریں انہیں مضامین کی ہونے لگیں۔ کہیں شریف اور بھلائی اس دس پانچ جمع نہ ہوتے ہوئے کہ وہاں اس قومی ہمدردی کا ذکر نہ کرتے ہوئے۔ کوئی ترین ایسی نہ ہوگی جو اس ذکر سے خالی جاتی ہوگی۔ اس پرچہ کے فقرے بہت سی ضربِ بالائیں راج کے زمانہ میں بن گئیں۔ ہر کس نامکس کے موصفہ پر وہ چڑھ گئیں۔ اور وہ قومی مقولے بن گئے جن کی حکومت لوگوں کے دلوں پر بادشاہوں کے فرمان سے زیادہ ہے۔ جرنلِ غن کی تحریر و تقریر کو سنئے وہ گویا تہذیبِ اخلاق ہی کی نقل معلوم ہوتی ہے۔ جس شخص نے کوئی کارِ خیر کسی مجمع میں کرنا چاہا اُس نے قومی مضمون کو چھوڑ دیا اور اُس کام کا سرا جملہ تحریر ہو گیا۔ آج کل کے لفظا اور فقروں نے وہ کام کیا ہے کہ بڑے بڑے آدمیوں سے ہونا مشکل تھا۔ جہاں جہاں ترکوں کے قیاموں اور بیواؤں اور یتیموں کے لئے انجمن چنڈ

مرتب ہوئیں اور کوئی صاحب دل اور نصف تقریر کرنے کے لیے کھڑا ہوا اور اس نے اس پرچہ کے
دو چار فقرے لفظاً یا معنیاً بیان کیے اور ہزاروں روپیہ کے توٹے بھرنے شروع ہوئے اور لاکھوں
آنسو پھینکے گئے جس وقت ہم اس پرچہ کو کرتے ہیں تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس پرچہ نے فقط ہمیں کے
آویسوں کو فائدہ نہیں پہنچایا بلکہ جی نوح انسان کو فائدہ پہنچایا۔ ہزاروں زخموں پر دم کھائیے کہ
اندھوں کی آنکھوں کو روشنی پہنچائی۔ بہت سے بے ست پاؤں کو باہر دست دیا کیا۔ سرھنیوں کو
دوا کی۔ مجھ کو کون خدادی۔ شاہ کو پوٹناک پہنائی۔ درمندانوں کو آسائش و آرام دیا۔ عورتوں
کی عصمت و عورت کا محافظ بنائیمیں کامی ہوا۔ اور کیا کیا لکھوں کہ اس نے کیا کیا کیا نصیب
کسی میں ہونہ دیکھ لے۔ آج کل جو مسلمان ترکوں کی جبروں کے لیے گلی گلی کپے کپے اسی طرح پھر
رہے ہیں جس طرح کہ مجسبی اور مدلس میں مجھ کے دعویٰ کے لیے۔ اور ان کی ہنریت سے بچ اور انکی
نصرت سے سرت کرتے ہیں۔ یہ بات کس نے کھائی ہے۔ کبھی کسی نے یہ قومی جوش پیدا کیا تھا۔ یہ
سارا کام اسی پرچہ ہندو لالہ خلاق کا ہے۔ جس وقت یہ قومی عورت و جوش و ہمدردی کا چرچا
مسلمانوں میں اس پرچہ نے پھیلا دیا تو ہمارے موطن بھائیوں ہندوؤں کو بھی اپنی قوم کا خیال پیدا ہوا
اور انہوں نے مجلسیں اور جلسے ایسے جانے شروع کیے کہ جو ہر قوم کی بھلائی ہو۔ لعل انہوں نے اپنے
مجموع میں سید احمد خاں کی جے بکاشی اور دھانی بھائی کہ ٹائٹل ہم میں کوئی سید احمد خاں ہیں۔ چند
کا ہر جہرہ گدا ہے کہ لڑا، بدمیں ایک ٹرسٹ لابی عالم و فاضل ہندو نے یہ بیان کیا کہ ہم مسلمانوں سے
دولت میں کہیں زیادہ ہیں علم میں بہت بڑھ کر ہیں۔ تعداد میں ان کو ہم سے کچھ نسبت نہیں
مگر ٹائٹل افسوس صد افسوس ہم میں سید احمد خاں کوئی نہیں۔ ایک ہم میں کیا سید احمد خاں نہیں
اگر ہم میں بھی ہیں تو بھی سید احمد خاں نہیں بن سکتے۔ اس بیان کو یہی شد و مد کی آواز سے انہوں نے
ارشاد کیا تھا کہ اب تمکلس کی تاثیر جاری ہے کانوں سے نہیں گئی۔ اب آپ بتائیے کہ اس مجلس
غیر اسلام میں کس چیز نے اس اعزاز کے ساتھ نام سید احمد خاں کا کھلایا۔ وہ اسی پرچہ ہے۔ سید
کی تمام قومی ہمدردی کا اظہار اسی پرچہ کی بدولت ہوا ہے جو سچ بولتے ہیں اور سچ سمجھتے ہیں انکے
سانے یہی اور جو مجھوٹ بولتے ہیں اور سچ کو شکل سے سمجھتے ہیں ان کے سامنے قسم کھا کر کہیں یہ
کہتا ہوں کہ توئی بہت۔ قومی ہمدردی۔ قومی محبت و ہوائست کے خیالات جو ہندوستان میں
لوگوں کے فلوں میں پیدا ہوئے ہیں وہ سید احمد خاں ہی کے اقوال و افعال سے پیدا ہوئے ہیں۔
ان خیالات ہی کے پیدا ہونے سے معلوم ہوتا ہے کہ شاید جاری قوم کی فصل سارا تیرا ہی ہے +

سوچیم۔ (فطرت) کے مضامین جو اس پرچہ میں منبج ہوئے اُن سے لوگوں نے جانکر اہل
مضمون نگاری اس کا نام ہے۔ جو بیان کدول کے اندر تاثیر کرنے کی قدرت رکھتا ہے وہ سچی ہے
انسان کے خیالات کے منبج کو اور اُن سے خوشیاں حاصل ہوتی ہیں اُن کے فرق کو بھی بتاتا ہے
جذبات انسانی کا مصوبہ بھی ہے۔ نو قافیہ نہیں نے اپنی عادت کے موافق اول اول اُس کا قافیہ
یکچوڑ باندھ دیا تھا۔ مگر تھوڑے دن بعد وہ سمجھ گئے کہ جو کچھ ہے یہی ہے پھر تو وہ بھی نظم میں نیچر
کے سید ہیں قدم رکھنے لگے اور مضامین میں شقیہ اور خیالیہ سے اٹھ اُٹھانے لگے۔ اس نفاذ کو
اول اول لوگوں نے اس پرچہ کی بدولت ہی سنا تھا اس لئے پہلے تو گھبرائے مگر جب سمجھ کر وہ
کیا سچا دانش کے سبب سے زبان میں کیا شگفتگی اور تاثیر پیدا ہوتی ہے تو پھر قائل ہو گئے۔
اور ان کی اپنی ہیودہ تیردن کو چھوڑ بیٹھ گئے کہ جن کے اندر دھنکے کیا دس طرح بھی نہ ہوتی تھیں کہ
ایک ابنِ نجر (برغلاف فطرت) کوئی مضمون نہ ہو۔ سیکڑوں آدمی ایسے ہو گئے ہیں کہ ایسے مضامین
سے اُن کو خوشیاں ہوتا ہے جو ان تو کبھی اپنی طرزِ عمر کو چھوڑ بیٹھ گئے لیکن بڑے مجبور ہیں کہ وہ
کیونکر اپنی خلاف وضع اختیار کریں اور وہ اختیار بھی نہیں کر سکتے مجبور ہیں +

جھیلام۔ ابھی ارتباط اور اتحاد و ملاقات اور معاشرت میں جو برائیاں تھیں اُن کو بتایا
اور سمجھایا کہ کچھ محبت اور رُشتہ کبھی پیدا نہیں ہو سکتی جب تک کہ اس میں مہربانی اور آزادی نہ ہو۔ پھر
طریقہ آزمائش و اختلاط بیانے کا بتلایا۔ اور وہ ملاقات اس میں اُس قوت کے پیدا کرنے کی تدبیریں بتائیں
کہ جس سے وہ ٹوہ کاموں کی قدر کر سکیں۔ اور وہ اُن میں نے پیدا کر دیئے کہ جن کو قومی اتحاد کا شوق
اور ذوق کا دودھ زمانہ حال کے موافق دامنگیر ہو (مولوی محمد علی اور مولوی زبد الدین اور مولوی
سراج احمد خاں کو جو پہلے جانتے تھے اور اب جانتے ہیں میرے قول کی تصدیق کریں گے) اس کے سوا جو
اُس نے بڑا کام کیا وہ یہ ہے کہ اہل اسلام کا جو طریقہ حکام کے ساتھ ملنے جلنے کا سنا فساد تھا
اُسکی ریح کبھی میں جہاں تنگ ملن تھا کوشش کی۔ قاعدہ ہے کہ جب ایک قوم دوسری قوم کی
مکدوم بہ جہالت ہے تو محکوم قوم کی عزت اور آبرو اس قدر بڑھتی جاتی ہے جتنی کہ وہ شائستگی میں
علم و فضل و ریاضت میں علم و قوم کے ساتھ مائت اور متشابہت پیدا کرے اور اتنی ہی عزت
بڑھتی جاتی ہے جتنی کہ وہ سبائت کرتا ہے مسلمانوں نے کایتوں کی کیوں قدر کی؟ اسی
سبب سے۔ پس مسلمان جس قدر کدول قبول ہیں انگریزوں کی تقلید کرینگے اس قدر عزت اور برہم حاصل
کرینگے کہ یہ بخود تقلید ایک سچی خوشامد جاتی ہے جو سب کو پسند آتی ہے۔ اور جتنا مالکوں کے منافقانہ

کرینگے اور اُن کی سی لیاقت نہ پیا کرینگے اپنی عزت کھوینگے اور خاکِ مذلت پر لوٹینگے اور دینِ دنیا
 دونوں کو بڑھینگے۔ جب اہل اسلام کے ایسے فقرے مالکوں کے کانوں تک پہنچتے ہیں۔ کہ
 کافروں کے ساتھ موالات لسانی چاہیے اور موافقت قلبی نہیں چاہیے تو اُن کو یقین ہو جاتا
 ہے کہ کوئی چٹا مسلمان ہمارا ہوا خواہ نہیں ہو سکتا ہے پس جب عالمِ کایہ خیال محکم کی نسبت
 ہو تو کیسا اُس کے حق میں مضرب ہے۔ مگر الحمد للہ کہ سید احمد خاں کی تحریروں نے بہت سے مسلمانوں
 کے دل سے ان نفاق آمیز باتوں کو دور کیا اور حکام کو بھی سمجھایا کہ یہ نفاق مذہبِ اسلام میں داخل نہیں ہے
 پنجم۔ اُس نے تمام زمانہ گزشتہ کی سرگزشتوں کو خوب غور کیا اور حال کی حالت بد کو
 بتلا کر شرمندہ کیا اور استقبال کی بہبودی اور بہتری سے دل جان کو تقویت دی۔ اُس نے تمام
 اہل اسلام کی برائتوں کو نہایت سچی محبت اور لسانی درپاس سے بیان کر دیا اور سمجھا دیا کہ جو محبت
 اسلام اپنی محبت قلبی کے سبب سے عیوبِ اہل اسلام کو چھپاتے ہیں اور ظاہرِ کراہتِ شریعت
 کرنے کو تیار ہوتے ہیں یہ ایسے غم کو نہاں کرتے ہیں کہ جو آئندہ ناسور بن جائینگا اور خاک میں نہاں
 کر دینگا محبتِ اپنی دان ماؤں کی ہے کہ جو اپنے بچوں کی بُرائیاں چھپا چھپا کر اُن کو بد معاش
 بنادیا کرتی ہیں اور پھر آپ ہی روتی ہیں۔ غرض کہ اُس نے سببِ امراضِ اہل اسلام اور اُن کے علاج
 حکیمانہ بتلا دیئے۔

ششم۔ جب تہذیبِ قلمی کے ضامین لکھے۔ تا زیرِ مسألہ مذہبی کی بحث اُن ٹپری اور بھوری
 اُن سے گریز نہ ہو سکی۔ ان بھجوں کو اُس نے نہایت خوبی اور بردباری اور عجیبِ غریب مذاق سے
 بنایا۔ جو بحثِ کڑوا لٹ کے سبب سے بے لطف ہونے لگی اُسے چھوڑ دیا۔

ہفتم۔ شاید اور مذہبِ قوموں میں جن اکابرِ علماء اور حکماء کی خواہ تمصب کے سبب سے
 یا غلطی رائے کے سبب سے یا رائے ہے کہ اسلام ایسا مذہب ہے کہ اہل اسلام میں اُس کے سبب سے
 اعلیٰ درجہ کی ثنائیت لگتی نہیں پڑا ہو سکتی تھی۔ پھر جس جو اندری اور عمدہ لایل سے اُس نے ان بڑے بڑے
 لائق آدمیوں کی لایلوں کو روک دیا ہے اُسکی تعریف میں نہیں رسکتا۔

ہشتم۔ مسلمانوں کی بُری بنصیبی اور بختی تھی کہ اُن کے لوں میں انگریزی زبان اور علم کی
 تحصیل سے وحشت ایسی بڑھ گئی تھی کہ وہ کوسوں اُن سے بھاگتے تھے اپنے علوم اور زبان کی
 تمصب کی بڑھاپی ایسی مضبوطی سے اُن کے ذہنوں میں چل گئی تھیں کہ اُن کا اکھڑنا آسان کام نہ تھا
 مگر الحمد للہ کہ اس کام میں یہ پورا ایسا کامیاب ہوا کہ کسی اور کام میں نہیں ہوا اُس نے پشاور سے لیکر

اس کماری تک سائے ہندوستان کے مسلمانوں کے دلوں سے اس وحشت اور تصعب کا بالکل
استیصال کر دیا۔

پس اُسے میں اس امر پر اپنے مضمون کا خاتمہ کرتا ہوں کہ یہ ایک مخزن اور ذخیرہ اُردو زبان
کے علم ادب میں ایسا ہے کہ اُس کے مضامین قسم وار مجد اجداد کو کھچاپے جائیں اور تمام
ہندوستان کے درس اور تدریس میں جاری ہوں اور ان مضامین کو قسم وار تقسیم کرنے والا اپنے
اوپر ایم واجب و فرض جانے کہ ایک دیباچہ ان مضامین کے اول لکھے جس میں وہ بات
ثابت کر دے کہ سید محمد خاں لاہوری سبب الاخلاق مذہب اسلام میں مجتہد اور امام ہے اور نیک کے
کاموں میں دانشمند اور فرزانه پوریش ہے علم حکمت میں حکیم ہے علم اخلاق میں موریہ لیسٹ
رحم اخلاق کا جاننے والا ہے اور قدرتی علوم میں نیچر لیسٹ (عالم علم قدرت) جو زبان ثانی
میں ایک نئی اُردو کا موجد ہے ایسی طرز تحریر جدید ہے اخلاق میں خوش طبعی اور خوش طبعی اخلاق
اس طرح سے ملایا ہے کہ ایک گنوار سے لیکر عالم تک اُس سے نطف اُٹھاتا ہے۔ زبان کی
وسعت دینے کے طریقے ایسے جانتا ہے کہ آج تک کوئی اُس کے برابر نہیں ہوا۔ میر مومن
ایک کہانی اور سودا اور برتھویدا اور مشوایا لکھ گئے اگر اس میدان میں اُن کو کھڑے ہوتے
تو ضرور سید کے قدموں پر گر تے۔ جس خوبصورتی سے انگریزی الفاظ کو اُردو زبان میں ملایا ہے
اُس سے زبان کو مضع بنادیا ہے یہ سائنس کا شکر ہے اور سائنس کے افسانے
اُس نے بنادیا ہے۔ اُن سے دین و دنیا دونوں کا فائدہ اُٹھ سکتا ہے۔ روزمرہ کی
گفتگو جو بُرے کلمات اور بد مجاورات اور ناپاک قسموں اور بُرے کوسنوں سے بھری ہوئی
تھی اُسکو درست کرتا ہے۔ جتنی تعصبات اور خیالات بد کی خاک سے ہمارے دلوں کے چہرے
اُٹے پڑے ہیں اُن کو نیکو کاری کے پانی سے صاف کرتا ہے اب حد اسے دعا ہے کہ جس
مہربان قبہ و کعبہ نے ہمارے لئے یہ سب کچھ کیا ہے دنیا میں خوش حال رہے اور جب تک
اُس کی ساری ملی تمنائیں پوری ہوں ہمارے سر پر زندہ رہے اور ہر کوئی توفیق دے
اور دل داغ کو ایسا بنادے کہ جو کچھ وہ ہمارے نیا و عقبی کے لئے کہے اُسکو دیا ہی سمجھیں
جیسا کہ ہر کوئی سمجھنا چاہیے۔ آمین ثم آمین۔

